






۵۱۷  
۲۱.۹.۱

کتابخانه مجلس شورای اسلامی		 جمهوری اسلامی ایران
کتاب	احکام القریک	
مؤلف		شماره ثبت کتاب
موضوع		۲۱.۹.۱
شماره اختصاصی (۵۱۷) از کتب اهدائی: یکم زاده		

کتابخانه مجلس شورای اسلامی	خطی زاده ۵۱۷
----------------------------------	-----------------



۵۱۷  
۲۱.۹.۱

کتابخانه مجلس شورای اسلامی	
جمهوری اسلامی ایران	
کتاب احکام القربل	شماره ثبت کتاب
مؤلف	۲۱.۹.۱
موضوع	
شماره اختصاصی (۵۱۷) از کتب اهدائی: یکم زاده	

خطی  
کتابخانه  
مجلس شورای  
اسلامی  
۵۱۷ زاده



احكام القرآن

225

15017

در کتاب الکافی و فی المسند و کتب دیگر  
در باب الوافی  
شیخ  
فی تاریخ سنه ابی و زین  
و ابی و الف

۵۱۷

۵۱۷









اذا نوي الرجل  
الظالم فقله ربه  
لقد طبعنا له قلبه  
لهم قاله بالذم  
كلما قالوا في حرم  
لقد طبعنا له

الوقام القدر واجب  
لا يلزم تركه معصية

This image shows a blank, aged, light brown page, likely an endpaper or flyleaf of a book. The paper has a textured appearance with visible creases, discoloration, and small dark spots. The binding edge on the left is visible.

حقيق الدعاء

الفقر  
للشعر

الفرق بين النفاق  
والنفاق في الاما

احمد  
هذه فتوى

بسم الله الرحمن الرحيم

من القرآن



المخافوا  
لنزلوا  
اخلفوا  
ابنهم

الحافور اعتمد  
ما يعود الى الحمل  
نعمه لئلا وصفاه  
او التذكير له

صلى واودع اخلف واذا الترخان وزعم انه من اذاعته ولا خلاف ولا الترخان  
ومن كانت فيه خصلة من شأنه فبطلت النفاق وظننت ان لا اسم مني او من  
بعضهم لا سيما من كثر من الناس قال هبة بن وهب من الحديث مثل ان امة فائت  
ارغمروا برعاس فقصت عليهما ما حفت علي ففجعتا ولا اخضا والله  
من الحديث مثل الذي اهلك فائتا رسول الله خدايس من اصحابه فقلنا رسول الله  
لك قد قلت ثلاث من كن فيه فهو منافق وان صلى وضام وزعم انه مؤمن اذا حدث  
كرب واذا وعد اخلف واذا الترخان ومن كانت فيه خصلة من شأنه فبطلت النفاق  
فلنا الم نعلم مني او من بعضي وان لا اسم مني كثر من الناس قال فضيل بن عازر  
الله فقال الم والم ولم انما خصصت بها الما ففقت كما خصصتم ذلك لله اما قول  
اذا حدث كرب فذلك قول الله عز وجل اذا جاءك الما ففقت فلو انشهد الم رسول  
الله والله يعلم ان الما ففقت لك اذا ففقت لا تستيقنون موتكم فيقولون انتم ذلك  
قال فقل لا قال ولا عليم انتم من ذلك ربكم واما قول اذا وعد اخلف فذلك ايضا الترخان

[illegible]



التابعي

هذا حيث يجوز الاستدلال وأما مضاه فيه فهو من الأول وهو قبحه من  
 عمومه وحقيقته بصفته هـ أما قوله إذا جازك المنافق قل أو لا تشهد أنك لرسول  
 الله إلا ما قاله كآب في الإيقاد وهو من بعض هـ وأما قوله ومنهم من عاهد الله  
 لئن آتاهم فضل من الإله أن يستكلم فيه ما إلا وهو محتمل أن يجبهما  
 الاعتقاد خلاف ما عاهد عليه عند العهد وتعمل أن يكون فيه الوفاق عند وطرا  
 عليه ذلك بعد حصول المال هـ وأما قوله ما عرض الأئمة على السنوات والاف  
 والجمال وقوله في أن المؤمن فصل في الشتر والخلاصة ومثل ويقوم ذلك  
 صدقك الله والفضل تكاسا وقطعا ما إذا أحد ولا يحدث بما وذلك  
 في العوم ولا يرضى فقبول ذلك لا بد من أن المنافق من أشرك الكفر والعاص من  
 أمر الزاجد وسائر الجهاد هـ وقال طايه كل من عاهد الله أن لا يفعل وفعله  
 عونه هـ وقال طايه فانه كان العاك عليه هذه الحفالة والذين عاهد الله

اذ اعلمت المعاني  
 على العبد المذنب  
 كافرا ما لم يوفق  
 الى اعتقاد الله  
 والحق فيه احد  
 علم للامم الاجم  
 عليه

الطاهر

التيامة: اطمئنة السابعة: ولا يقال

حراره و عاده هذه الآية انبيهم ان وقت مجلس الوزر من العادل ان مضروب

لا اله الا الله  
محمد بن عبد الله

طه ما عذوه وما كان الا بدين من عذم حاله الجوف والحدكف

ما قصرت جاله زوى العازي هي مانع قال ما خلا له اللان من زيد من معرفة ثم ان  
غير حشمة وولاه فقال اني شريت رسول الله صلى الله عليه وسلم بقرعة



لقد غادرنا يوم القيامة والماضي هذا الرجل على بيعة الله ورسوله والى  
 لا اعلم غدر العظم من ان يبيع رجلا على بيعة الله وبيعة رسوله ثم يصف له  
 القتال وان لا اعلم اجزا من خلقه ولا يبيع في هذا الامر الا حاديات الفصل في  
 وبينه وقد قال ابن خياط ان بيعة عبد الله لم يبدت له ذلك وان يزد من غير  
 ولكن راي بيعة وعلمها التسليم لامر الله والفرار عن التعرض لعنته فثقا  
 من ذهاب الاموال والاقس ما لا يخفى فليزد ولو لم يزد في الامور فثقا  
 في نفسه فكيف ولا يعلم ذلك وهذا اصل عظيم في بيعة الله والزموه ترشدوا  
 ان شاء الله تعالى **المسألة التاسعة**  
 قوله لن تمانع قطه لنصدق دليله ان قال ان قلت كذا فهو صدقه او  
 على صدقه انه يلزمه وبه قال ابو حنيفة وقال الشافعي لا يلزمه ذلك والخلاف  
 في الطلاق ومثله وكذلك في العتق لان احد من جنس يقول انه يلزم ذلك في  
 العتق ولا يلزم في الطلاق وظاهر هذه الامة في ما قلناه وتعلق الشافعي  
 بقوله في الله عليه وسلم لا طلاق قبل نكاح ولا نكاح فيما لا يملك ابن آدم ه ه  
 وشهدنا في هذا الباب احاديث كثيرة لم يصح شي منها فلا مغول علينا  
 ولم يبق الا ظاهر هذه الامة والمعان مشتبه بيننا وقد حتمنا المسئلة بطرقها  
 في ذهاب المتيقن ولما اختلفت في العتق قرينة وهي ثبت في الامة ما لا يرد  
 خلاف الطلاق فاشتمرت في الامة قال علماؤنا وان كان الطلاق لا  
 ثبت في الامة الا ان القول بتعقيد المتكلم اذا صادف محلا وزبطه بملك خالو  
 قال رجل لا بد ان دخلت الاذونات طالق فان القول صحيح وتعدو يلزم فاذا  
 دخلت الاذونات طالق والقول الثاني في الامة للمصنف الى محل صحيح  
 نصح اضافة الطلاق اليه وفي الزوجة فذلك اذا قال لها اذ امرت فذلك طالق

ببره

في سبب نزولها  
 في سبب نزولها  
 في سبب نزولها  
 في سبب نزولها

او ايا املك هذا الجدة ففوقه قال لانما صاف التعريف الى محله في وقت  
 صحيح وقوعه فيه فليزمه ما قال ابو حنيفة اذا دخلت الاذونات طالق او قال  
 حده اذا دخلت الاذونات خذ **المسألة العاشرة**  
 قوله فاعقبهم بفاقة قلوبهم الى يوم يلقونه جيل بينهم وبين  
 التوبة وصريح بنفاقهم وكذبهم فذلك لم يقبل عدقاتهم لان صحة الامان شرط  
 لقبول الصدقة والصلاة وسائر الاعمال وذلك لم يقبلها رسول الله ولا اوفوا  
 ولا غمرو ولا غمروا اقتدار رسول الله لعلمه بشيئونه والاطلاع على سار حيلهم  
**الاية الحادية والثلاثون** قوله تعالى ولا تاتوا

على احد منهم قات هذا الاية فيما خسر مست ايل ه ه  
**المسألة الاولى** في سبب نزولها  
 والمصنفات حديث عبد الله بن عباس وغيره قال سمعت عمر بن الخطاب  
 يقول لما توب عبد الله بن ابي دحي رسول الله للصلاة عليه فلما وقف عليه يزد  
 الصلاة يقولت حين قمت في صدقه فقلت برسول الله اعلى عبد الله عبد الله  
 ابن ابي العباس يوم كذا اولاد بعدد عليه ايامه قال ورسول الله يقسم حين اذا  
 التوب عليه قال اخبرني يا غمرو ان خبرت فاخترت وقيل استغفر لم  
 او لا تستغفر لم ان تستغفر لم سبعين مرة فلن يعفوا الله لم لو اعلم ان لوزدت  
 على السبعين غمرو له لوزدت قال ثم صلى عليه وبعثه فقام على قبره حين فزع منه  
 قال فحجت لي ولجرت على سر الله والله ورسوله اعلم قال فوالله ما كان الا  
 تسير اخبرني ان هاتان الايمان ولا تات على احد منهم طاب ابد او لا تات على غيره الى  
 اخر الاية قال فما صلى رسول الله بعد على ساق ولا قام على قبره حتى قبضه  
 الله ه ه والصحيح انما عمن عبد الله والى حنيفة الله بن ابي العباس فوات  
 على سبب نزولها

في سبب نزولها

صلى الله عليه وسلم

صلى الله عليه وسلم



ابوه فقال اعطى قبضك اكتبه فيه وصل عليه واستغفر له واعطاه  
قبضه وقال ادا فرغتم فاذنوني فلما اذنا ان نصل عليه جزيه غفر وقال  
السر الله قد غفر ان نصل على المنافقين قال اباي خيرتين استغفر لم اولا  
من لم يستغفر لم يستغفر لم هذا هو اناس او خيرة فقال قوم هراش يذليل الله اشيا اخذها ان  
قال فلن يغفر الله له والاني انه قال ان يستغفر لم تبين غفره فلن يغفر الله  
لم من لا يغفر له من لا يغفر له لوسا لثي مائة مائة ما اجبتك هالك انه غل ذلك  
ذلك انهم كفروا بالله ورسوله وهذه العلة موجودة بعد الزيادة على السبعين  
وحيث توجد العلة يوجد الجرم وقال قوم هو خير من الله عليه والدليل عليه  
قوله صلى الله عليه وسلم العبد ان خيرت فاخترت وقيل لا يستغفر لم اولا  
لست غفر لم الاية او اعلم ان لو زدت على السبعين غفر له لزدت وهذا القول ثلاث  
هذا امر صريح من النبي في التخيير وتلك استنباطات والنقل الصريح اقوى من الاستنباط  
فان قوم انه قال فلن يغفر الله لم فهذا في السبعين لان دليل الخطاب والجرم غيره  
اما دليل الخطاب فان دليل الخطاب لا يكون في الاشياء وانما يكون في الصفات حسب  
ما شاء في اصول الفقه وزدنا في الدقايق في انجذاب الشافعي الذي يجعل في  
الاشياء والصفات وهو خطأ صريح واما من غير دليل الخطاب فظاهر ايضا  
لان الجرم اذا علق على اسم نبي موه خالفا من ذلك الجرم فيطلب الجرم فيه من دليل آخر  
واما قولهم انها مبالغة في دعوى ولعله يقدر على جنة لولا قال في ذلك الاستاذ ابو بكر  
ان فوزك رحمك الله ان التعبدية الخمسة لا يواصف العقد وزمادة الواجبات  
المبالغة وزيادة الاثنى لاقصى المبالغة ومنه سمي لا يصدق شيئا عبارة عن غاية  
القول في الامثال اخذه احدى سبعة اى غاية الاجتهاد والاوليات وهذا  
تكملة ادخل ان يقول ان الاثنى اوسط المبالغة والثلاثة بها تهاور والزيادة الثانية

الطبر  
من لم يستغفر لم  
او لا يستغفر له  
اناس او كثر  
ما في الخبر  
والاخذ بالدين  
الخطاب

ومنه يقال في المثل ان بالغ في عرض التسعة اتممت اي بالغت الغاية في التسعة  
وهذه التحدث لاقوه فيها والاشتغافات لادليل عليها وانما هي ملحمة فاذا عطفها  
الادليل كانت صحيحة واما قولهم انه عليه السلام بالكثرة وذلك موجود بعد السبعين  
والدافق لا يغفره قلنا اما قولهم ان ذلك موجود بعد السبعين فيقال له هذا الجرم  
من عدم المغفرة اما ان يعطى بالسبعين والزيادة غير معتبرة به كما تقدم  
بيانه واعلم عدم المغفرة في الدافق دليل اخر وزد من طريق منها قوله سوا  
عليهم استغفرت لم ام لم تستغفرت لم ان يغفر الله لم هـ

**المسألة الثالثة** في اعطاء القيم  
كل على التي قيمته قال اعطه الذي يلي جلدك وقالوا انما اعطاه قيمته فكافاه  
على اعطاه قيمته يوم بدر العباس وانه لما استر واستاب ثوبه زاه اليه ذلك  
واشتق فطلب له قصا حرا وجد له في الحلة قميص فغادره الا قصر عبد الله  
لقد اتممت في طول القامة واذا ان الله صلى الله عليه وسلم باعطاه القميص ارفع  
اليه عنه في الدنيا حتى لا يلبس في الاخرة ولن يغفره يد حافيه بها هـ

**المسألة الرابعة** قوله ولا تضربا  
احد منهم مات ابا اولادهم عاقرة انهم كفروا بالله ورسوله نصره الامتناع  
من الصلاة على الكفار وليس فيه دليل على الصلاة على المؤمنين وقد وهم بعض  
اصحابنا فقال ان الصلاة على الجنازة فمن على الكفاية دليل قوله ولا تضرب  
على احد منهم مات ادا فمضى الله عن الصلاة على الكفار فذلك على وجوبها على  
المؤمنين وهذه غفلة عظيمة فان الامر بالشئ من غير اضاؤه كذا عند بعض  
العلماء وانما معنى وواثقوا في الرحمن على انه امر ما اذا ضاده لفظا او معنى  
ولست الصلاة على المؤمنين ضدا محضها للصلاة على الكافرين بل دلالة على

والله يغفر له  
وعلية لرايها  
الاجابة  
الاربع



صلى الله عليه وسلم من ذلك فخصم الشلالة على الحسين ذون سائر الاصلاد

### المقدمة الخامسة

الله عليه وسلم على ابن ابي اخطاف فبطلت له اقر الى الاول ما تقدم من الخبر  
فلقد اراه الثاني ما روى انه قبل ذلك من امة لولاه وهو الذي صاحبه ايمانه  
الاب له وتالفا المزمع فقد روى انه لما صلى عليه رسول الله اسلام الخزيج  
الف رجل ه الثالث ما روى ابو داود عن عكرمة عن ابن عباس قال دخل رسول  
الله صلى الله عليه وسلم على عبد الله بن ابي سفيان فقال لا تسلم على ابني ولا على ابنتي  
ولا على عبيتي ولا على غلامي فكتبه رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ابن عباس ان الله  
اعلم اي صلاح في وان محمد صلى الله عليه وسلم لم يخادع في استيفاء ما قال علامة  
عنه قال يوم البدرية لم تحسنه قال كثر من اماننا محمد ان يطوف  
باليث ولما غلبت لك فقال لا لي خير رسول الله استودعته ٥٥٥

### قال الامام الحافظ رضي الله عنه

واتبع القرآن اول من قلم انتم كثر والله ورسوله وما توافم فاستقبل  
فاجز عنه بالكفر والموث على النفس وهذا عموم فيه الذي ترك الالية  
سبها وانه كل ما في صلة الالية الثانية والثلاثون  
قوله تعالى ما على الحسين من سبيل فيها شغل ضايل

### المقدمة الاولى

حسنه احوال الاول تركت في العزاج من شرايه الثاني تركت في عبد الله بن  
الاولى وابن ابي ليلى الثالث تركت في صوف من موه قاله فجاهد الرابع  
سبعة من قبل اشترى من عبد الله بن ابي موسى الخامس تركت في اجماعه والة

صلى الله عليه وسلم  
على عبد الله بن ابي سفيان

صلى الله عليه وسلم

المسلم وهو الصحيح ثبت ان ابانوس قال سنة الله في حقهم الا شعير فاشجلا  
فان حلفا فاستحلوا ما خلف لاهلنا ثم لم يلبث الى ان منب ايل فامر بالمعص  
دود فلما تمينا ما قلنا فقلنا ان الله لا يهدي القوم الظالمين فاقبها فاقبها فقلت رسول  
الله لما خلفت الا خلفا ودر حلفا قال لعل ولكن لا خلفا عا من طرى  
عزها خيرا منها الا ثبت الذي فخرنا منها ٥٥٥

### المقدمة الثانية

استغفرهم لغزو الرزم ودعاهم الى المزوج العزوه فتوبك باذا بالخوف  
وتوقفت المناقون والمتاقلون وخطواته اخذوا رسول الله في الخلف  
وتعدون اليه باعد لا صها كغزوها الممارين قيس ابن ابي ولا تفتي الا  
في القبة سقطوا وهم من قال لا تفتي واخذوا المجرى ما زحم اشترى الرجلوا  
مفتنون ه والية اهل العذر الصحيح ليس على الصفا ولا على المرفى ولا على الان  
لا يمدون ما يفتنون من اذا انصوا ورسوله ما على الحسين من سبيل وفيه الدين  
مدقوا في محالم وكشفوا عن عذرهم وفيه ٥٥٥

### المقدمة الثالثة

وبما المعذرون من الامراض ليزولهم فحبر الله سبحانه ان الناس ثلاثة اصناف  
صنف معدود وهو المقصر وصف ذر عذذ وصف لم يحد من هذه ولا  
المهم من ش من امره ما عزم من ذلك كله يقال عذر الرجل مشدد الاول اذا  
قصر واعذر اذا ما عزم عذره نكل والحمد لله ما دخل على صاحبه وقد  
المعذرون ما شان العين وتغيب الاول وفي ذلك قال جماعة الذين  
المع في حقيقة الحال ولا لك عقيب الله تعالى قوله ما على الحسين من سبيل وفيه  
الامر ايدوا من عذر رضى الله عنهم الله صدق عذرهم في المبتداه دليل على حيا ٥

صلى الله عليه وسلم

صلى الله عليه وسلم

قوله تعالى  
ما على الحسين من سبيل







له من محض موهبه ومن قوم مخصوصين واما زوجه الخلق فبما هي فموت تعالى فيه  
ورى وقال جماعة من المتدبرين انه لا يعلم ولا يرى شيئا اخر عنه الا زوجه  
فانها راجعة الى العلم وقد قالوا في كتاب الاموال على انه زوجه خالده عالم  
يعلم لانه اخبر عن نفسه بذلك وخبره صنف ولولم يكن زائلا كان ما ووقا لان الحق  
ادام بين ما ووقا وهو لم يترس عن الحافات والتعاضد وهذه الحقة العقلية لعلها  
تقد اخبر سبحانه عن نفسه بما يحب له من حقيقه وقام الدليل عليه من نصته ولم يمه  
اعتقاده والاختاره

**المسئلة الثالثة**  
قوله وشيئى الله علمه ذكره بصيغة الاستقبال لان الاجمال مستقلة  
والبارى يعلم ما يتعلق ان نعلم وزاه اذ اجمل لان العلم يتعلق بالموجود والمجهول  
والزوجه لا تتعلق الا بالموجود وقد قال في الحديث الشيخ عن جبريل ما الاحسان  
قال انما ان تعبد الله كأنك تراه فان لم تكن تراه فانه من الله

**المسئلة الرابعة**  
قوله وشيئى الله علمه مضاهي لخلق في الطهور على ما يرى له وروى ابن القيم  
عن مالك في الامانة كان يقال ان ادم اجمل واخلق عليه سبعين بابا يخرج  
الله عليك الى الشايش وهذا الذي قاله الاستاذ ابو بكر والامام ملك انما يكون فصلا  
يعلم زوجه الباش فاما زوجه الله فانها تتعلق بما يستمر ذاتها على ما يعلم لانه لا  
نور الحب في زوجهه ولا يمنع الاحتكام من ادراكه وفي الاثر عن رسول الله صلى الله  
عليه وسلم لو ان رجلا عبد الله في حجرة قلاب لها ولاوة لا يخرج الله علمه الى الباش  
كائنا ما كان والله يطلع المؤمن على ما يظن اخوانهم من خير فيصونه او شر  
فيعضونه وقال الله تعالى اذ انصرفت عبيدى اني بشرا انصرفت اليهم ذرايعا وادانهم  
الى ذرايعا انصرفت منهم باعلا واذ انما في عيشي انصرفت الهزول ولايزال الهزول ينصرفت اليك

والله تعالى  
المعزوم والرويه  
مستطاب الاله موجود  
على الله تعالى وسلم

بالنور الخايبه فاذا اجتمعت سنخه الى شئ به وفرضه الذي ينصو  
وبه الصبح ايضا اذ الحقائق عند المادى في السماء لا يجوز ان اجبت فلا تها  
فاجبه فحبه جبريل ثم سادى بالخلابة السواء ان الله نعت فلا فاجبوه فحبه  
علايك السماء وبوضع له القول في الارض ولا زانه في الغرض الا لك

**ايضا مشكل**

قوله لا تخافوا ولا تحزنوا ربكم بالغيب قال لان الباري تعالى لا يشيخ عليه هذا الحديث  
الغيب بالمشايخ والارباب بالعلم والاعطافه للجميع والرحمة والاحسان لمن  
لن ادنوا به وقوله انما يستعجلونك مثله والتبيل والاشارة الى ان الثواب يكون  
اكثر من العمل مصر زيادة الافعال بين الخلق في المحارات على البعض مثلا في  
زيادة قوله على العالم هو قوله لا يزال الغفور غفرا الى باله اقل اشارته الى ان الموطنة  
في التوبت مواظبة الثواب وتظهر المواظبة الايضاح عن المغاصر فيجب  
الرجوع الى خالقه فغفر مغفرتة تعالى صها شرفها لما حين خلقت من العاصي  
وسنة الزبول وبانه عبارة عن افاضة لم يزد ونشيد الرحمة

**المسئلة الخامسة** اما الاله الاولي  
ففي الحافض في علمهم التهديد كالمناة ومعناها ان الحافضون يعتقدون الغفر  
ويشهدون اعمال الانبياء ذاتها اعمالهم في زواجعة غير اعتقاد ولايته قاله  
واذا كان كذلك ويطمع على عباد الله المؤمنين واما اطلاع زوجه بغيره واما  
اطلاع المؤمن فبالاعلامات من الاعمال والامارات الدالة على الاعتقاد وذلك لما  
قال من استمر بمرزة البتة الله زداها ان خير الخيرا وان شرفا شرفه واما الاله  
النايه في المؤمنين الذين خلطوا اهلها واخرسها فان الله زاده وفضلته فعمل  
رسوله والمؤمنون على الحق الذي ستم وزد العلمين العلم الغيب والشهادة فيهم

البارى

مضى هذا الحديث

ايضا مشكل

قوله لا تخافوا ولا تحزنوا ربكم بالغيب  
الغيب بالمشايخ والارباب بالعلم  
لن ادنوا به وقوله انما يستعجلونك  
ما اوله كان في الحديث

البارى  
يعنى الله تعالى  
رسوله على علمه والرويه



ما علم ومواقفها اما الما فمزمع ان العلم فمحملة هذا شورا هو اما المزمع  
الذي حط على طاعة محمديه فان بوارها ما يتبين فراجع منها على مقدار علمه  
فنها طهارة جليها وحكمه لها والرياء من حيث هو طيب احدها من طر الما بعد  
قصر الروح وهي **المسألة السادسة**

العلم انما هو ما عند  
والقضا على الموحيد

فانه وقت كشف الغطاء وسلامة الصريح العرفي قال له كشفنا عنك  
عظامك ففصلك اليوم جديد فانظر الى مالت عنه غايلا وبه متبنا وقادير الحالة  
الباب الورد ويطرز التحف والابحار بكونها طهار المزمع وشيخ يصعب  
الانبا ومواقفه في كتب النور **الامة الرابعة والثلاثون**  
قوله الاعراب اشتد كفرا ونفاقا فيما فيك من اهل

**المسألة الاولى** في قوله الاعراب  
اعترفوا فحق الله لسبيل العلم تسكونها وصرفهم عن التكاليف تركبها ان  
ما في ذب ال مطلق في لسان العرب على معنى لا يعلم في متان واجد على راء  
من يرد ان يجعل الانبياء سطر الى العاني من مشكاة واحدة فان ذلك قد بيده الطال  
له وقد تقرر عليه وقد بيده وسقط له وهذا الباطل لم يتفق في ذنبه فبما فيه وقد  
حاذ كثر الاعراب في المزان ما صانها عينا لشبهة ذكر العرب في احاديث  
كثيرة ولحقه العزيمه منسوبة الى العرب والعرب اسم مؤنث فاذا صفوه اشتقوا منه  
الما فقالوا عريب وقال عرب وعرب نفع البوا الجيب ونعم البوا واشتد الجيب  
والعرب الطلاء والعزما وهم او الميم او قالوا منهم فقال اسمهم من ان ذرود وعزيمه  
وقال الاعراب والاعارب ووالا لرب قبيبة الاعراب ان يرم الجارية والعزيمه منسوب  
الى العرب وكانه تشد الى ان هذه النسبة قد تكون نسبة جنس كالأعزالي وقد  
تكون نسبة لسان وان كان من الاجسام اذا قلنا ما يميز القربا الاعراب فمخ ووهو

الاعراب وبناهم  
اللقم ومخا  
اشفاقا وعزيمه

بالملة الواحد لئلا يمتنع من فعل وفعل وفعل كقفل واقفال وفطرس  
والخلائق وفعل وبالحال وفعل وبالحال ولم يجد عزم احسن النما الا في نوع من  
النبا لا يستجيب مع سائر اللات وبالت معزى ما الذي مع الاعراب منسوبا  
الى الاعراب والعزيمه منسوبة الى العرب وتكون الاعراب هم العرب وقد قال الرجل  
السلام ما لسان لا يتعفى فتفارق فيك قال وكيف اعفك رسول الله فقال  
عزيمه قال عزيمه العرب لم يحل في شفاعتي وقال ابن اثير ان الشاعرة  
عزيمه العرب وقال ابن عبد السلام ومن الرجال حتى يطعوا من الجبال قيل  
من رسول الله وان العرب يوبد قال لم قيل له وقال ايضا نام ابو العرب واقف  
الواو الزوم وبما ابو الحبش وغريب هذا الاسم ارباب العرب لغتهم بالعرف  
في الخارج على العرب **المسألة الثانية**

وهي **المسألة الاولى** اعترفوا فحق الله ان الله تبارك وتعالى لم يخلق خلقا  
مما علم من الاشياء العرب والاعراب والعزيمه ولا سال كذا في كتب العلم  
من لسان آدم الى الازمنة السالفة قلنا وقبل فساد اللغة فكان هذا اسم اللسان  
واسم الضية حتى بحث الله عما في لسانه من الامم صلى الله عليه وآله فغطاه الله له  
اسما شريفا وهو عريب وزمور الى سائر اسماء حش ما يضاف في شرح الصحيح في  
ويعلم من المرد على اعله وماله انما اشرف من ع رب وروى رش ومي ج زه  
في المصنف والحط من اوى وماض اسم اشرف من الذي كان وهو من  
فقال الامام ابو عبيد بن عمير كثر في شرف الموضع والتمتع وهو من جيب فقال  
اصحابنا واحط من لم يرمح طلبة الشرف باسم عام يخالون في المزمع وفي الاخرة  
فقال ودهم لاني ذات لحياتنا في السالفة منسوبة الى الله قال لم اتم افعال  
واخر انما لم ياتوا بعد من دخل في المزمع او من السلف في قوله اشرف القس

العلم



ومن تولى هذه الاول فاعلم انهم الاول وهم الابرار واتك قال لما صار رسول  
إلى الامم في الرعية فقال له الخراج باسمه فخرت اذوت على عبيك فقال  
ان رسول الله ادن مني فخرت وفخر هذا فاعلموا وفيه

**الطبعة الثالثة**  
فرض ان ياتي رسول الله فيكون معه من سواك من الصوة وسبح الوجة  
وتعني اليه وشعر من رسول الله عنهم وسبحون شريعتهم في ما فيها  
اليوم القامة كما قال الله عليه وسلم في يوم وسبح سلك وسبح من  
شعر من في ذلك وقرئ اليه او ماشية والزمست زاشد فقرع عن  
هذه الخطوط وجانب عن شمس الشرف وكان من صلاته اذا سأل اليه من هؤلاء  
بجمل الشريعة وتبلغها مستورا بما قلتم بعد ما واصل من في موضعها ما  
عن هذا الخط من هذا المزية والذين كانوا معه يشاهدون اليه وسبحوا  
عنده اليه في ذلك فخرج من ذوقهم والفاق الى قلوبهم فكدت عن عاتقهم  
هذا وقع البيان بقوله الابرار اشهدوا بفاقا واخذوا لا يخلو واحد وهذا انزل الله  
على رسول الله فمن بعد ما سفي في سبيل الله في اخلا كليه الله مفرقا لا يخفى  
ومنهم من سلك ما اعتقاده فمجد ما سفي وسبيل الله وقرية ورضه في صلاة  
رسول الله صلى الله عليه وسلم ورضاه عنه كليمه من خواص ما ولاه الخواص

**الخامسة واللاثون**  
وسادة هاولا الشادة السابون الاولون من المعجز من وفيه **الاية**  
فيما سفي مسئلة

**الطبعة الاولى**  
وهو القدم في الصفة او في الزمان او في المكان فالصفة الامان والزمكان  
فعله في اوان فالزمان المسكان من وادان المزة والحدة في الاجل موضع المزة

يبلغوها

انظر

الطبعة  
معنى السبوق  
وهو الصغار والاركان  
والزمان

وهي طان مزاب ه الاول او لا وعضو عثمان وعلى وسعدو لال وغيرهم ه  
الاشد اصحاب ذلك الذرة المال المهاجرة اصحاب الحسة لخال والاشد ه  
الزافه اصحاب العبيت وهم الامانة الخامسة قوم اذ قال الله وهم يقابل  
ان وفلا المدسة والاسامة من صلب القليل ه السابعة اهل يد ه الثامنة اهل  
الجديه وهم انقطعت الاوية واختار الشافعي في تفسير الاية ولتأخر في  
بعض الاربعة وقلة والمسلمين صلب القليل ه

**الطبعة الثانية**  
في قوله والانصار  
المخفف على ما في المعاجز فيقولون ان فيها طان مزاب منهم العقشوت  
ومنهم اهل القليل ومنهم البدون ومنهم الرصالية ويكون الوقف فيما واهلا  
وقوى والاصلا من في الامام على طار السابون ويعزى ذلك الى عزم وقوة  
المسلمين واتقاهم يعقوب وسواك كانت الغزاة من في الزاوية في الانصار  
شافعي ومثل ذلك كل طان في هذه **الطبعة**

**الثالثة**  
الاول السابون من المعاجز او بذكر الصديق رضي الله عنه في قوله  
من اسم والاول عليه قول عزم وسبحه اليه صلى الله عليه وسلم في انك على هذا  
الاسم طار عزم وسبحه في شيخ الشيخ ابو الحبيب على ان الجناح في غلبت  
لن ووطا من الصفة حتى ادعى ان عليا اولم اسلاما واما سبيغة وادراضا  
ان حسان الله اليه عزمتم فقال ه

اذا كنت شجاعا من اني فيه فاذا كنت اذناك انا بكر ما فضلا ه  
الان الثاني المعتمد مشهده فاؤل الناس منهم صدق الرسل ه  
فلم يرد ذلك عليه اليه ولا قال ازل انا كان اول من صدق علي وقال الله صلى  
الله عليه وسلم حينما فضل ان روى سبعة احمد بن الخطاب حين عازمه في قوله طار

او اسلم في  
لن من الصدوق رضي الله

منه  
شعبه  
لن من



فان كنت الى حافة النابض فقالوا كذبت فقالوا لم يصدقوا واشبهوا غايي انك  
 خلجك من اسم الرب وطاعة وسعد وسمات واهل العقيق والبشر في قديمية  
 اسلام على حديث يعزله لامن سلال ولا من لوط ولا من الحسن ولا من الخيرة  
**المقدمة الرابعة** قوله والذين يتوبون  
 بالحقين وقد روي ان عمر قرأها لما شاط الواد فها للاسار فراحته ريثا  
 فقال ان من كذب فصدق وذا فرفع اليه عشر وثبت الواد وقد ساد ذلك في  
 تفسير قوله انزل العزال على سبعة احرف ه وقد اختلف في البايع فقام من  
 اسم بعد الحديث في حالين الولد وعنده قول ليس فيهم فانهم من متلبة الفم وقوت  
 ان بعد الرحمن يخوف شك الى التي قال من الولد فقال صلى الله عليه وسلم ادعوا اصلي  
 الى انما هو والى من محمد يده لو انتم اخذتم كل يوم جمل الجوز ههنا ما لم يرد  
 احدهم ولا تصيفه خزاء الزقاني وخيزه وصلهم الذين لم يروا الله صلى الله عليه  
 وسلم ولا عاينوا معجزاتهم ولهم شهوا خيرة من القران المان من القران الاول  
 وهو انهم يحضرون القرآن المان في حال اصحاب وتايع بهذه الخطة لما ذكر  
 هذه الآية وكفانا ان اقبنا الله والحمد لله الذي ارسل رسول الله واقفين  
 امامه اسم الاجرة التي قد تباينها الهاء **المقدمة**  
**الخامسة** اذا ثبتت هذه الطرائق وثبتت هذه الخطط فان السائق  
 الى الخير والمقدم الى الطاعة افضل من المضل فيها والى بها قال الله تعالى  
 لا تستوي منهم من اقر من قبل الله وقابل اول اعلم درجة من الذين انفقوا  
 نفوسهم والمالوا كلاً وجه الله المكشوف والذين سبق ادم عبد الله مرتبة ولو في  
 اجراء الوهم بل لا يتبين الا الان هذا المالى به واهبة اوقه به فقول له ان عليه  
 من فضله وشكر ثواب من اتبعه مقدياً به قال النبي صلى الله عليه وسلم من شئ

لم يحضر  
 احدهم من روي  
 في قوله العزال

الخالة

اقتديا

فضل السائق  
 الى الله والى طاعة

حجت الاسلام كان له اخيراً والجزء من عملها الى يوم القيامة لا يقصر ذلك  
 من اخيرهم شيئا وان كان ذلك قبل ان الصلاة في اول الوقت افضل من اخيرها جهة  
 ولا خلاف في المذهب فيه وقوت عن النبي صلى الله عليه وسلم ان قال  
 افضل الاعمال الصلاة لاول وقتها وقربتها في غير موضع ه  
**المقدمة السادسة** قد روي ان  
 النبي صلى الله عليه وسلم قال في الحديث الصحيح ان السائق من انهم  
 او ثواب الكتاب من قبلنا واوتيه من تقدم فهذا اليوم الذي اختلفوا فيه فها  
 الله له فالتوبة عذرا والى من يتوب فليحذر النبي صلى الله عليه وسلم ان من سبقنا  
 من الامم بالزمان فحينئذ يوم سبقناهم بالامان والامتنان لا نقر الله والالتفات  
 اليه والالتزام لا يجره والرضى من طيبه والاحتساب الى طيبه لا يجره عليه  
 ما روي من رفته فانما اهل الكتاب وذلك سورة والله طاقناه وتبينه  
 لما رضاه وثانها التبتى لولا ان هذا الله **المقدمة**  
**السابعة** لما ذم الله الا من زاد فيهم ويحيطهم عن المزية الكاملة  
 لتوهم ترتب على ذلك اعدام له اولها لاجلهم في الف والنعيم حشت  
 لما كان ما من سورة الحشر ان ساء الله وثانها ان امتايم باهل الحضر  
 منوعه لم تلم السنة وركم الحجة وثانها استقام شهاده البلاده عن الحاضر  
 واختلفت في تعليل ذلك فيقول لان الشهادة مرتبة الى الله وسورة شرفه وولاية  
 كرامة فانه يقول قول الغر على الغر وقبل كلامه عليه وذلك مستغنى  
 حال الصفة وقد ساقه ان في عمله ودينه وقيل اما قوله شانه  
 على طاعة من يحسن التهمة او شهد اهل البلاده لم يفرق اهل الجاهلية وال

الاخيرون

اهل  
 ما من الاعراب في الف  
 والغيره وعنده قول  
 ما ذمهم على ما  
 حله لا في حشرهم



وسما كروان جميعا كانوا بالماضي ذلك الحضور فقدم الشهادة عند هجر  
ويعود هاجرا اليه وبين رسمه بعض التهمة وتوجب الرد في هذا قال علماؤنا  
ان شهادتهم عليهم فيما يكون منهم كالجزع والجهل بما لا يكون من الحضر  
ماضيه وقال ان يخيفه عوز شهادة الدوي على الحضرى لانه لا راعى كل  
تعمه الامراء بقبول شهادة العدو على عدوه وقد ساد ذلك في مسائل الخلاف

**الامة السادسة**

**والتلاتون**

بقا فهاست مشايه اطسلة الاولى  
قوله هذا خطاب للصلوات عليه وسلم فيقضي طاهره اقتضاه عليه  
ولا ما هذا الصدقة بشواه ولم يرم على هذا استقوطها استقوطه وزوال تطهيرها  
بموتها وهذا تعلق بقوله الزكاة عن ابي بكر الصديق قالوا عليه انه ان  
يعطينا حرمنا عنها التطهير والبركة لنا والصلاه علينا وقد عرفت اننا غيرة  
ونظرت في ذلك فتعزفهم

اطسلة رسول الله ما كان بيننا قايما ما بال ملك ابى فلما  
وان لاى سألوا فتنعتم كما التزموا وابل كرتهم من التمس  
شتمهم ما دام فينا بقية لرام على الشراية الغشز واليشز  
وهذا صفت من القايين على اربنا مثلهم طريفة وغيرهم لمرائهم من عزنا وابل  
وانرا النبوة وشرا بعد مسيلهم والبروجوب الصلاه والركاة وفي هذا الضعف  
الذى اقر بالصلاه وانرا الركاة وقعت التهمة لغير حين خالف الما بركة قالم  
واشلا عليهم بقبول الصلاه منهم وترك الركاة في تشهد الامر وبطون حزب الله  
وسا هذه الخلاف فتخرج الله صدقنا بالحق وقال والله لا فائنا من فرق

قوله  
الى الله  
الى الله  
الى الله  
الى الله

الشرا

واشار

الصلوة والركاة فان الزكاة بحق المال والله لو غفروا عنه الاما كانوا  
يوردون الى رسول الله لقائلتم عليه قال غفر الله ما غفروا الا ان شراخ الله  
صدرا الى لا فائنا من فرق بين الصلاه والزكاة وبهذا الصفة تمت الزايفة على الصديق  
فقالوا جعلنا امرهم ونجد التماسه وزا طهره واذناق الزما فلما بل جعلنا  
الله بين عينيه وهدي رسول الله ينظر اليه والفوز مستغفروا والبيان ممد  
فان الله لم يزل يراوا وانرا الله لا فائنا من فرق بين الصلاه والزكاة وصدق الصديق  
وبحق الصفة ما وقال انرا امرنا ان اقل الما من حق بقوله الا اله الا الله فاذا  
قالوا ما غفروا في دماهم وانرا الم الاعتمها وجناهم على الله فقالوا انرا غفر  
حين تعلق بهذا الحديث فقال الله صلى الله عليه وسلم الاعتمها والزكاة  
حق المال والصلاه حق البدن الدم والزكاة تعم المال هو قدجا الجرس الخنج  
امرت ان اقل الما من حق بقوله الا اله الا الله وتعموا الصلاه ونوتوا الركاة وانرا  
البيان فهاذا فانه لو ساهلهم في منح الركاة لتويت شؤهم وتمت في  
العلوب وعظم وعززوا الى الطاعة من قوم وعاطل الدواقل استعملوا الله  
ازاقتهم الزما فلما لم يدرى دار عصما قبل ذلك وازاقتهم الزما ما معشر الزايفة  
في قوطيها الاسلام وتعميد الزما في انرا انرا من طلب الخلافة وحل عنها  
من وعلم في الجلال فلامهم وصوت من امل حق فاما قولهم ان هذا خطاب للصلوات  
الله عليه فلا تخفى فيه فها كلام جابر بن الزمان غافل عن هذا الشريعة  
ملاصق بالامر متمم في الطر فان الخطاب في القرآن لم يرد ما حوا احدا  
واخر اختلفت موازده على منها لا غرضنا هذا الله الاول خطابته الى  
جميع الامة لقولها يا ايها الذين امنوا اذا قمتم الى الصلاه فكقولوا باها الذين امنوا

صلى الله عليه وسلم



في علم الصيام وغيره المان خطاب خص به الرسول الله عليه وسلم وحده  
 ومن الليل فتجده نافله لك وكقوله في المات الامرات خالصه للامراء  
 المؤمنين هذا ما افرد الله صلى الله عليه وسلم بهما ولا يشركه فيه جميع الامة  
 معكم فعلا فتدله اقم الصلاة لادائك الشرب وقوله واذا قرأت القرآن فاستعذ  
 بالله من الشيطان الرجيم وكقوله واذا ان فيتم فاقم الصلاة الامة فكل  
 من ذلك عليه النسي محاط بالصلاة وكذلك من قرأ القرآن فحاط بالادعية  
 وكذلك كل من خاف نعم الصلاة تلك الصفة من هذا البيل اخبر ان الله صفة  
 تطهرهم فاه صلى الله عليه وسلم الامر بها والراعي الممازف المقنن لها وعظ  
 هذا المعنى حاويله ما نما الى اتق الله وما نما الى ادا طقم النساء فطهر اجدهن  
 وقدر لا فان كنت خاشعا لما اتوا اليك فاسأل الذين يقرؤن الكتاب من قبلك  
 وما كان لشك ولا المزا من شك من الناس من كان مهتاجا وقبه

المسألة الثانية قوله سلمتهم ويوم

بها وصل عليهم ائمة صلوات الله عليهم اجمعين فقال كل امام باخذ الصلاة والوعاء المتصدق بالبركة  
تستوي الخمسة من ابرار او قال النبي صلى الله عليه وسلم فان اذ اجاء رجل بصدقة  
قال اللهم صل على اهل بيتي فاهل بيتي او اوافوا صدقة فلحقها منه ثم قال اللهم  
صل على ابرار او اوافاه فاقوله تطهرت مني ثم ما دام من صفحة الصدقة ولاك  
قوله وتزليم يعني ان الصدقة تكون مباحة لطلعتهم وتحتهم واهل الصناعة وتكون  
ان يكون ذلك خطايا النبي صلى الله عليه وسلم يعني بالغوا قولوا الله يجوز ان يعترا  
بهم بجزم الزاء للرد جواب الامير والادب ان يكونه حقا لمعني نصت  
الصدقة وافعل لشعب الخائف والعدل الحازم له ه ه ه

مسألة الثالثة قوله ان خلواتك

لأنهم يغيرون دعاؤك ويدعون الصلاة مع الدعاء في الأطوار من مضامينها  
قال الأستاذ

نحوه سنی و دعای مرغان را از جیب آن الاصابه و الحشا  
عنه مثل الذي صلت فاغتنضی واز لجه المرمضه

والتزموا من الله الغوث وتطين به القلوب وقال قتادة وقازا الم ٥٥

المقالة الرابعة اختلاف الشرط

هذه الصدقة المأمورة فما فصل هي العز من أمر الله بها فها هنا أمر أخلا لم  
من فيها المقدار ولا المجل ولا الصاب ولا الجول ويشترط سورة الانعام  
المجل وحده وكان سان سائر ذلك الى الله صلى الله عليه وزب الشريعة ملقة  
في العبادات على الله انما ما ملقت مرة في العز خارج ومنها ما ملقت مرة  
في الجول كالزكاة ومنها ما ملعت كل يوم كالصلاة وقيل المزايا الطوع  
وقيل تركه في قوم يرب عليهم فوا ان من يؤتم ان يصدقوا امر الله صلى الله عليه  
في هذه الامه بهذه الاوامر والارحاس ان اوبالابه واصحابه حين اطلقوا  
يحب عليهم وانولم الى الله صلى الله عليه وسلم فقالوا رسول الله هذه امنا لنا  
فصدق بها عنا واستخف لنا فقال ما امرت ان اخضع من امر الام شيئا فارتل الله  
عز وجل اخضعوا لرسول الله وكان ذلك من بعد من خذوة تبوك وحين تيب  
عليه قال رسول الله ان من يؤتم ان يصدق مالي والهجرة اذ قومي التي اصب  
بها الاب قال له الى الله صلى الله عليه وسلم بركت لك ولذلك قال لعن  
ملك رسول الله ان من يؤتم ان يطلع من مالي صدقة الى الله والى رسوله قال  
رسول الله امضك بغيرك فكف فوجيز لك قال فاني امست سبهي الذي يصر  
ولا علم من هو بقدر ملك مالي او اكثر من ذلك او اقله

لعل  
الكل في هذه  
هذه في الفرض أو التطلع  
أو غرض



# قَالَ الْقَاضِي أَبُو تَكْرِيثٍ الْعَزَبِيُّ

رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَهَذِهِ الْأَقْوَالُ الَّتِي فِيهَا تَصَدَّقَ بِمَحَلِّهَا وَالْأَقْلَامُ  
 بِهَا صَدَقَ الْعَرَبُ لِأَنَّ الْعَرَبَ لَا يَلْبِثُ إِلَّا بِدَلِيلٍ يَتَّبِعُ أَنْ يَنْتَهِى بِهَا قَبْلَ تَعَلُّقِ  
 مِنْهُ مَا يَنْتَهِى بِهِ قَالَ مَلِكٌ فِي قَوْلِهِ وَأَخْرَجُونِ أَحَدَهُمْ بِالْأَقْلَامِ  
 شَأْنُ أَبِي الْعَبَّاسِ مِنْ تَعْدِ الْمُنْذَرِ لِرَسُولِ اللَّهِ حِينَ أَضَاهَا الْوَيْلُ وَالْخَطِّ  
 مَالِي فَقَالَ بَعْدَ ذَلِكَ مَرَدُّكَ الْمَلِكُ وَقَالَ اللَّهُ خُذْ مِنْ أَمْوَالِهِمْ صَدَقَةً يُطَهِّرُ بِهَا  
 وَتَزِيدُ بِهَا وَرَوَى ابْنُ وَهْبٍ وَأَبْنُ الْقَيْمِ عَنْهُ بِقَوْلِهِ وَرَوَى الرَّبِيعُ بْنُ خَازِمٍ عَنْ  
 عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي مَرْثَدَةَ قَالَ أَتَى الْوَلِيَّ إِلَى الْخُزْعِ مِنْ مَدِينَةِ الْمَدِينَةِ بِشَيْءٍ  
 عَشْرَةَ لَمَّا فَكَتَحَتْ أَيْمَانَهُ بِمَا يَحْتَاجُ كُلَّ صَلَاةٍ فَقُلْتُ فَيَتَوَصَّوْنَ فِي الْأَسْطُورَانِ  
 الْحَقُّ يَوْمَ يَلْقَاؤُنِي أَوْ يَلْقَاؤُنِي التَّوْبَةُ وَسَمِعْتُ أَحَدَ رُسُلِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
 أَلَا يَلْبِثُ جَنْ بَرَكْتَ تَوْبَتُهُ وَسَمِعْتُ أَحَدَ الْأَسْطُورَانِ وَكَانَ مَلِكُ الْقَوْلِ الْخُزْعِ  
 الْمَشْرِقُ فِي جَدِّ الْقَبَائِلِ الَّذِينَ الْأَسْطُورَانِ الَّذِينَ صَدَقُوا الْأَسْطُورَانِ التَّوْبَةَ وَبَيْنَ  
 الْأَسْطُورَانِ الَّذِينَ يَلْقَاؤُنِي وَبَيْنَ الْأَسْطُورَانِ وَبَيْنَ الْأَسْطُورَانِ وَبَيْنَ الْأَسْطُورَانِ

## الْخَامِسَةُ

قَالَ مَلِكٌ فِي هَذِهِ الْآيَةِ تَوَلَّى ذَلِكَ الْخُزْعِ  
 السَّادِسَةُ قَالَ مَلِكٌ فِي هَذِهِ الْآيَةِ تَوَلَّى ذَلِكَ الْخُزْعِ  
 أَحْزَاجُ الْمَلِكِ هُوَ وَقَالَ الشَّافِعِيُّ وَأَوْضَعُفَةُ لَوْضَعُ أَحْزَاجِ الْخُزْعِ وَهُوَ مَلِكُ الْقَبِيلَةِ  
 أَبِي الْوَلَدِ وَقَدْ فِي أَنْ يَرُدَّ إِلَى صَلَاتِهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنَ الْحَيْجَةِ إِلَى الْمَلِكِ وَهَذَا إِذَا قَرَأَ  
 لَوْلَا اللَّهُ قَالَ الْحَبِيبُ مَلِكُ امْتَنِعْ عَلَيْكَ بِعَصَايَا الْقَبِيلَةِ وَقَدْ أَخْرَجَ مِنْ  
 حَدِيثِ أَبِي الْوَلَدِ وَقَدْ أَخْرَجَ مِنْ عِلْمِهِمَا وَقَدْ أَخْرَجَ مِنْ عِلْمِهِمَا وَقَدْ أَخْرَجَ مِنْ عِلْمِهِمَا

وَقَدْ أَخْرَجَ مِنْ عِلْمِهِمَا  
 وَالْأَقْلَامُ بِهَا

صَدَقَ تَصَدَّقَ بِمَحَلِّهَا وَهَذِهِ صَدَقَةُ الْمَلِكِ فَحَسْرَ الْمَسْئَلَةَ وَلَمْ يَلْحَظْ مِنْهُ وَخُ  
 وَدَلَّشُوا بِالْمَعَادَةِ مَسَائِلَ الْخُلَافِ وَالْحَقُّ نَعُوذُ بِكَ مِنَ الْخُلَافِ وَالْحَقُّ نَعُوذُ بِكَ مِنَ الْخُلَافِ وَالْحَقُّ نَعُوذُ بِكَ مِنَ الْخُلَافِ

# الآيَةُ السَّابِعَةُ وَالثَّلَاثُونَ

قوله ألم يعلموا أن الله هو يقبل التوبة عن عباده ويأخذ الصدقات هذه  
 الآية من شَرَحَ أَنَّ اللَّهَ هُوَ الْآخِذُ لِلصَّدَقَاتِ وَأَنَّ الْحَقَّ لِلَّهِ وَالَّذِي صَلَّى  
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَسْطُورَانِ تَوْعَى فَعَامِلُهُ هُوَ الْوَلَدُ وَاللَّهُ خَلَّى لَمْ يَمُوتْ فَلَا  
 يَمُوتُ حَتَّى كَمَا وَكَانَ الْحَقُّ وَفِي الْحَقِّ الشَّيْءُ أَنَّ الصَّدَقَةَ لَتَقَعُ فِي يَدِ  
 الرَّحْمَنِ قَبْلَ أَنْ تَقَعَ فِي يَدِ الْبَائِلِ فَيَرْبِيهَا كَمَا يَرَى لَطَمَ قَلْبُهُ أَوْ فُضِّلَتْ  
 وَاللَّهُ ضَاعِفٌ لَمْ يَشَأْ وَبَيْنَ الرَّحْمَنِ عَنِ الْقَبُولِ أَوْ كُلِّ قَبُولٍ لَمْ يَشَأْ  
 كَقَوْلِهِ أَوْ مَوْجَعٌ لَهُ فِيهِ مَا كُنِيَ يَفْتِنُهُ عَنِ الْمَرْبُوعِ تَطَعًا عَلَيْهِ بِقَوْلِهِ يَتَوَلَّى

## الْآيَةُ الثَّامِنَةُ وَالثَّلَاثُونَ

قوله الذي أخذوا واستجروا  
 هَذَا أَفَادَ وَكَفَرُوا الْآيَةَ فَتَبَيَّنَتْ مَسَائِلُهَا

## الْآيَةُ الْأُولَى

الْمُطَافِقُ وَالْمُجْتَمِعُ فِي هَذِهِ الشُّوْهِ فِي آيَاتِهِ حَمَلَةٌ ثُمَّ طَبَقَتْ طَبَقَاتُ  
 هُمُومًا وَخُفُوفًا فَقَالَ الْأَعْرَابُ أَسَدُ كَفَرُوا بِفَقَاةٍ وَقَالَ وَمِنَ الْأَعْرَابِ مَنْ  
 تَخَدَّعَ مَسْقُوعًا وَقَالَ وَمِنَ الْأَعْرَابِ مَنْ تَوَلَّى بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَمِنْهُمْ  
 سَفُوقَاتٌ وَهَذَا مَدْحٌ تَمَيُّزُهُ النَّاسِلُ مِنَ الْقَائِمِ وَالْحَقُّ مِنَ الْمَطْلُوعِ ثُمَّ دَلَّ  
 السَّابِقِينَ الْأَوَّلِينَ مِنَ الْمَعَارِضِ وَالْأَنْصَارِ ثُمَّ قَالَ وَمَنْ خَوَّلَ مِنَ الْأَعْرَابِ  
 مَنَافِعُونَ وَقَالَ وَمِنَ أَهْلِ الْمَدِينَةِ مَزْدَوِجُ الْفَقَاةِ لَمْ يَتَمَرَّ وَأَخْلِيَتْهُ وَخَلَقُوا







رسول الله هو محمد هذا قال  
 الأصابع فان قيل وفي الحديث  
 قوله صلى الله عليه وسلم ان  
 المصطفى الذي يقصى الرجال المظهر من هو محمد قبالك الذي استمر على

تطهيره واما الانتم فتخافون الخروج الخفيف وتنفاسه شارب اليف والوف  
الطهير وتلك رخصة من الله تعالى لعباده في حاله وغوده المار غدهمه وقال  
طامة العلماء وقال ارجس لان شجر الاجد عديم <sup>فان</sup> فعل اليه صلى الله عليه وسلم  
اوتى وترى فيه شجر الصحيح ومنابر الخلاف واما ان كانت الحاسية على  
البشر او ثوب فلعلمنا فيه ثلة اقول قال عمار بن قيس فح غسلاها بامان

وخرقوا في العباد  
في خمسة ارجاء  
في اليد والسر والظهر  
وحواء الماء وعلام



في حالتي الذل والنسيان وقد قال الشافعي في هذا  
 واجب وقد قال ابو حنيفة في حقها وقال ابن السكيت في حقه  
 الذل دون النسيان وهو من مفرده هو الال على الوجوب المطابق قوله تعالى  
 وشايطان مطهر فانه يظهره في ما يوجب له العباداة وجدة على خالته  
 مهيبة كذا فيها وقال قوم ان الثابت كناية وذلك دعوى لا تمتثل اليها ولا يوجب  
 ابو حنيفة على سقوط طهرها من الاستحسان وكان واجبا للنساء الماتن لل  
 لان له قلنا هذه رخصة من الله امر بها وبما غاوتها واما القوم من رجال  
 الذل والنسيان في مسائل الخلاف من انه وهو متعلق بانه وضع الواحدة في  
 سورة البقرة على ما يشاء في الخلافات

انما هو من جنس  
 والرجس من جنس  
 وعدم وجوب  
 وقال الشافعي في حقه

**المسئلة الخامسة** ما الوضوء  
 هذه المسئلة على حرف فقال ان المأنة اذ كانت كبره وجبت ازالها واذا  
 كانت قليلة لم تجز ازالها وقروير القليل والكثير يردان في الوضوء  
 كذا في الدوام التي هي على قدر استوائها لا يميز فاستعمل المسئلة وهذا  
 باطل من وجهين احدهما ان المقدرات عندنا لاقت قياسا فلا يقبل هذا التعيين منه  
 الثاني ان هذا الذي خفض عنه في المسئلة رخصة للضرورة والمفاد والرخس  
 لا يباحس عليها لانه لما اجمع من القياس ولا يرد الى

انما هو من جنس  
 ورجس من جنس  
 انما هو من جنس  
 كثر من ازالها  
 لم يجرى ازالها

**المسئلة السادسة** قوله اخبر  
 اخبر الحق واكمل لا يدخل الامر بسبب من كان لا يجرى من الحق الذي  
 اشترط فيه من مرقع الامم لا فعل واحد المتبين وهو من الضرا والاط  
 لا يجرى من مرقع الامم لا فعل واحد المتبين وهو من الضرا والاط  
 من الله عليه وسلم او قبله حتى فقامت ردا في الحق رغبة الاعتقاد لا يجرى

او من المتضاد  
 لا يجرى من مرقع  
 من الله عليه وسلم  
 من الله عليه وسلم

الاعتماد على طاعة الله والاحترق باطننا وظاهرنا وهو كقول  
 اصحاب الحق بوميد حيز مستورا وليس مقبلا يقع من اهل الناز ولا غيرة في مقدر  
 اهل الناز ولا مقبلا ولا كنه جزى على اعتماد كل فرقة اهلها على خيرة وان صغرنا  
 اليه اذ كل حزب خفي فضا الله عالمهم فخرجون حتى تمز ما لا ليل لم يعضد بالوقت  
 في الدماء والعيان من صلبه الاحرة وقد جاء هذا الامر اشترى ما نوحى في حق  
 الله ورضوان خيرا من امر من يمانه على شفا حريف هاز وهي

**الاية الموقفة ان يعين**  
 ما على اعتماد توري حقيقة خبرا من امر من يمانه على شفا حريف هاز  
 وان كان يقتدي به التقوى وليست من هذا القبيل الخسل اجلي من الخسل فان الخسل خلوها  
 ان الخسل خلوها وحل في ملام فهو جليو ولذلك يقال اجلول العيش او حلوها  
 لانه انما يسطرقت في الدقة ومواقفه الامية الا ترى ان من الباش من يهدم الخسل  
 على الخسل مفرقا مفرقا ومضا قالى غير مضاف

**المسئلة السابعة** قوله فانهما  
 في ما راجع من قوله حقيقة والى الله عليه وسلم اذا رجع اليه فميدم  
 في الاخر يخرج منه من رواه سعد بن خيرة وغيره حتى يري الاخر يخرج من بين  
 ان يخفي المخزونه وقيل ان هذا مجاز الحق ان ماله نازح من فذاته انها نازح اليه  
 وهو في ذنوبه وقد اخبره فاشه هامة اشاره الى ان ما ياتي كالان الجفوق وقال  
 حله من عدله انما زات الاخر يخرج منه على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 ولو هو ان كان خيرا او زانعا الاشكال وهو انما ان كل في احدى شبه تقوى  
 الله والقصد لو خيمه الامم فهو الذي في مشتغبه وسعد الله في الزم  
 وغيره من قوله وبما وجدة في ذلك ذوالجلال والالام على الخير والحمين

النازح تحت وجوه



انصافه والباقيات الصالحات خير عندك ثوابا  
**الحادية والاربعون** قوله ان الله اشترى

من المؤمنين انفسهم واموالهم الهية فيما استعاضوا به عن  
**الاولى** قوله ان الله اشترى

من المؤمنين انفسهم واموالهم الهية فيما استعاضوا به عن  
 ان ذواجة قال لك على الله عليه وسلم اشترط لوزن ان تقبلوه ولاشركوا  
 به شيئا واشترط لنفسه ان تمنحوني مما سخرت انفسكم واموالكم لاداء  
 فعملكم لك فما قال الهية قال دعه اليك قال لا تقبل ولا تقبل فترك  
 اليه اشترى من المؤمنين انفسهم واموالهم الهية وهذا ما لا يوجد صحاحه وقد روي  
 عن الشيخ انه قال ذهب الى صل الله عليه وسلم الهية العقبه وذهب معه  
 ما عاين من بعد المطلب فقال العباسي كذبوا ما معشرا لانما ذواجوا  
 فان علينا عيوننا قال الشيخ فخطب ابو امامة استغفر من ذنابه خطبة ما قبل  
 ولا الشيب منها قط فقال رسول الله اشترط لوزنك واشترط لنفسك واشترط  
 لا يحملك قال اشترط لوزنك ان تقبلوه ولاشركوا به شيئا واشترط لنفسه ان  
 تمنحوني مما سخرت من انفسكم واموالكم واشترط لاجسادهم الهية خذوا  
 اديكم قالوا هو الملك فما قال الهية قالوا ابسط يدك وهذا ان كان مقطوعا  
 فلن مجته ثابت من طريقه

**الثانية** قوله ان الله اشترى  
 في هذه الآية جواز مقابلة الشيعي عبده وان كان الكل للتدلي اذا مله  
 عاصله فيما جعل اليه وانجزه بملكه فان الهية لله والعباد لله بانفسهم  
 واموالهم واسمهم انما لله في طاعته واملاكه في مراضته واعظامه في جوارحه  
 عباد الله في طاعته واسمهم عظيم لا اله الا الله والاعظام في طاعته  
 واسمهم عظيم لا اله الا الله والاعظام في طاعته واسمهم عظيم لا اله الا الله

التي كانت لم تحم الحائره ولم يات الرخ على مقدار الشراء بل زاد عليه وهي

**الثالثة** قوله ان الله اشترى  
 اشترى من المؤمنين البالغين المكلفين ذلك اشترى من الاطفال الصغار ما لم  
 وانفسهم مما مله من المصلحة وما فيهم من الاعيان للبالغين والثواب للوالدين  
 والاطفال فيما مله من المصلحة وما فيهم من الاعيان للبالغين والثواب للوالدين  
 والاطفال فيما مله من المصلحة وما فيهم من الاعيان للبالغين والثواب للوالدين

**الرابعة** قوله فاعطوا  
 سبل الله فيقولون ويقولون وقد اقبله خفاضة التوراة والانبيا والقرآن  
 البغضاء من الله ان هذا كان في هذه الله وقد قدمت الاشارة اليه وقيل ان  
 الجاد في محاربة الاجداء اما اصله من عند نبي فيسبحان السعال ما يريده

**الخامسة** قوله ان الله اشترى  
 من الله سخرى الوفا والوعد والوعد ولا بد من وفاء الباري تعالى بالكل ما عاهد  
 فليجمع واما وعينه فمخوض من بعض المؤمنين وسخرى الدواب في بعض الاحوال  
 فيقولون ذلك ودرجات عداونا هذا المقياد على ما بيناه في كتب الاصول

**السادسة** قوله الذين  
 وهم الذين اشترى من الله الهية في معصية الله الى المحرمه في ظلمته في  
 والعبادون هم الذين قضوا بطاعتهم ونهت بهم في الحما دون الراضون بقضائهم  
 طاعته والتعاقدون هم الصائمون في هذه الشبهة في قسدا الزمان فصار السليحة  
 المزوج في الاذن من الحق لعموم الفتاد وغلبا في الهوى المنذروا وروحه  
 الاذن لم يرحم فيها الى الفتاد وغلبت عليها فقول  
 لغرضه فمشتك ودع امر العاتية والراغبون الشايدون هم القاصرون في العز

رجع  
 كما بشرى للمؤمنين  
 المحسنين الذين اشترى  
 الاطفال للصغار

اجساد محاربة  
 راحة عند  
 لمدح

رجع  
 الدائم والعامر والكاثر  
 والساحر والراغبين في  
 الاطفال



الارسطو  
في سوال العربيه  
درجه علمه ورحا  
الله الميرخصو لها

دلائل حسن زوات الاول ثبت في الصحيح عن سعيد بن المسكين قال لما  
 حضرت الماطل الوفاء دخل علي النبي صلى الله عليه وسلم وعنده ابو حمزة  
 وعبد الله بن ابي ابية فقال يا نعم فلان لا اله الا الله كلته الجاهل الذي بعد الله  
 فقال له ابو حمزة وعبد الله بن ابي ابية يا ماطل ان عرف عن صلة عبد المطلب  
 لم ير الا كلامه في ذلك احث عليه ان يطلع عليه عبد المطلب فقال النبي صلى  
 الله عليه وسلم قد غفرت لكم انما غفرت فقل يا ماطل اني والذين آمنوا  
 بسنتي من ذوات الشجر ولو كانوا اولي قربي من بعد ابي لم اهتم بغيره

والله رسول الله والمرئيق مرطبة العشرة للسكران لانه ربه زهير  
واخبر من ذلك وسوال ما رواه لا يفعلها واخبر عنه **فارقيل**

الحق  
هو السؤال جواب  
رازي و اوج



१५१

صلی اللہ علیہ وسلم

المقدمة

**المشقة** قال تاج الدين في المشقة  
قال تاج الدين في المشقة

توبة للمسلمين  
الذين كفروا



عليه او حاله عليه قامة وذلك طمحين وودع لما ولاد  
وعزوه منار الباتس فيهم من عرو الالبية لاداه الحق عليه ولا يمتزها

له ومنهم من عروها له ولا يمتزها له فاعتد الى الموت فيمضيه  
طعاه **المسألة الثالثة** قوله وساعة  
السنة بعز جيش تنوك حرج الناس العلاء جمد وجر ورجله وعزى وحما  
ع لعدوى في قوله ما على الحسن من سبل ولا على الزيد اما انك لا تجلغهم  
قلت لا اجدهما المحلل عليه نولو انهم طلبوا فاعلا ونخا الحارث لا يزال الرخل

زاجاما اتعلاه **المسألة الرابعة**  
قوله من بعد ما كاد يزع قلوب فرق منهم اما هذا فالفن الذي حصل الله عليه  
وسلم منه فدخل ما تفارق من الموت من اما الله فربما انه يدخل في التوبة من اذنه  
للمناقض في الخلف عذره الله في ادبهم وثبات عليه وعذره ومن النونين  
صواب فعله بقوله لو حرجوا فيهم ما زادهم الا خلا ولا وضوا خلا لم  
يغفرهم القته واما غير ذلك فكاد يزع قلوب فرق منهم بقيام عذره في  
خيرته وخيره وما زادهم الرجوع من الطعن حرجا لهم الحمد واثبت عليهم  
العطش في جهنم والبلهم وعصه واذا وشها واستسوى رسول الله قول الطعن

ولهذا جاز الامام وفي **المسألة الخامسة**  
ان ما ذكرنا اعندنا اليه اخرا طاهر الحال ووفقا بالحلقه اقباء رسول الله صلى  
الله عليه وسلم **الآية الرابعة والآيات**  
قوله وفي الآيات التي خلقت الآيات فيمضى الزرع مستحيل

**المسألة الاولى**  
قال ابن وهب قال  
فقلت ان رسول الله صلى الله عليه وسلم حرج في عذره بكونه حيا طابت القات

القرية اذا  
دام الى الموت  
في مقوله طعاه  
سالم الله له  
ودايم الى الموت  
اللاس للتعلي  
كالاب احمد

ارسلت  
الدلالة الى  
عزير الله  
في عروهم

وربما الضلال وحرج وعز شديد وهي العذرة التي انضح فيها الناس ودان  
لهم من طاعة الخلف وعزهم في له من عذره من عذره واخر من عذره واقف  
وحرج وتعلم ان رسول الله وفودتي وديكاه فقبل له كيف لا تشق وديك  
هذا فقال العز وخبر من الودي ورجع وداصل الله وديكاه لما رجع رسول الله  
واصحابه محزونين واصحابه ولم يفتدوا الله صلى الله عليه وسلم واعتدوا فيهم  
قال فاقام له وما جابه لايكلم احد ودان له بطلان العز في الحامه  
فقبل له انك الله اعلم ان احب الله ورسوله فيقول الله ورسوله اعلم

**المسألة الثانية** ها ولا اللامه في  
له من ملكه وشراؤه من الريح وهلال في آية ما تقدم طارعه رسول الله  
صلى الله عليه وسلم بقله من ثوبك ويحل المحر جملته فقلت عنه بعدد ووالله  
وهم تامون رحلا فقبل الى صلى الله عليه وسلم ظاهر حاله وتوكل شرارهم  
الى الله الاها ولاءه الثلاثة فانهم صدقوا رسول الله والاهب وحديثه حتى جئت  
فسلطت عليه قبضت تشتم الغضب ثم قال فقال فيث امته حتى طلت من  
يده فقلت له والله ما كان عذره فقال اما هذا فقد صدق فمضى بقضى الله فيك  
قال كعب ومنى الى صلى الله عليه وسلم عن كلامنا اما الثلاثة في ثلاث لي  
نفسه والارض في ما على الارض التي است اعترف

قال ابن العزير في احوال الامم  
فما الناس بالناس الذين عذرتهم ولا الارض بالارض التي است اعترف  
وساق الحديث الى قوله فضلت الشح صحه الخبير له ولما قال الله عز اذا  
صاقت علم الارض ما جئت وصاقت علم انفسهم اصبح  
سلع بقوله على صوته ابشر ما كعب من ملك ابشر فخر في بن اجدوا وشاق حديث

بار  
اذا صار على طر



هذا الحديث  
هو الحديث  
الذي هو  
الحديث  
الذي هو  
الحديث

والله اعلم  
بما فيه دليل على ان يعاقب الحديث بحججه على الناس  
بما كان عليه من النكاح  
او بانه على النكاح  
او بانه على النكاح  
او بانه على النكاح

# الكتاب الثاني في الحديث

## الكتاب الثاني في الحديث

تقول وفيه فيه حديث قد اوردناه في شرح الحديث عليكم والله ينفذنا  
وابيانه  
قوله يا ايها الذين امنوا اتقوا الله وكونوا مع الصادقين فيها اربع مسائل  
الصادقين وفيه ثمانية اقوال الاول اعم الذين طواهم فيهم وبواطنهم في الباطن  
اعم الذين قال الله فيهم ليس اليمان بولوا ووجه قول المشرق والمغرب ولحق  
البر من امن بالله واليوم الآخر الى قوله اولئك الذين صدقوا واولئك هم المتقون  
المالك انهم المهاجرون ومددوا كما يدعيان اما جبر والاصحاب يوم سيقفون  
ان الله سبحانه الصادقين فقال للفقهاء المهاجرين الى قوله واولئك هم الصادقون  
ثم نقول المخلص فقال والذين يتوكلوا والذين امنوا من قلمهم يخرجون من هاهنا اليهم الى  
قوله واولئك هم المخلصون وقد اقررت الله ان يكونوا مع الصادقين هذا فقال يا ايها الذين  
امنوا اتقوا الله وكونوا مع الصادقين ه الرابع ان الصادقين هم المسلمين والمجاهدين  
هم المؤمنون من اهل الكتاب والهادين الصادقين هم المؤمنون بتعاليمهم واولئك هم  
رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه ه السادس هم الله واصحابه يعني اما جبر وعمر  
والسابقون الاولون وهما السابغ والبايع مع الجماعة الذين دخلوا

الكتاب الثاني  
في الحديث  
وهو ما  
نفسه  
وهو ما

## الكتاب الثاني في الحديث

الاقوال اما الاول فهو الحقيقة والحكمة التي اليها انتهى في هذه القضية وسما

ارتفع  
ان في العقيدة والمخالفه في الفعل وساجبما يقال له صدق وهو في  
الحديث ومنه ما عليه من انهم ه وامنهم ه وامنهم ه وامنهم ه وامنهم ه  
ولما اتوا المعظم فوشك ان يتبعه الاول وهو مع الخامس لانه صفة وقد دخل  
فيه ذكره ه ولما تيسر ان لا يصدق فهو الذي نعم الاقوال كلها لان جميع الصفات  
موجودة فيهم ه ولما اتوا الرابع فيهم ه وهو غرض ايضا ويذكر الحاصل اهل  
الكتاب والمجاهدين ه والسادس هم ه والسابع كون الجاهل الناصر في خلا  
الدين علما واعدا واولئك هم الصادقون الثلاثة الصادقين في قولنا في  
جملته الصدق ه

# الكتاب الثاني في الحديث

## الكتاب الثاني في الحديث

قوله يا ايها الذين امنوا اتقوا الله وكونوا مع الصادقين وكونوا مع الصادقين  
هاهنا قولنا اخذوا احتسبوا الكذب ه والباقي في قولنا الجهاد وهما منسوخا في قوله  
والصالحين غنمونا ه

## الكتاب الثاني في الحديث

في هذا الحديث ه لافضل خبر الخليل في حديثه وان صدق في حديثه  
تسؤل الله صلى الله عليه وسلم والاصحاب يعقل حديثه ه والقبول ضرورة  
عظيمة لانهم الامم كرمته بخضاله ولا خصلة هي اشرف الاديان في تعزله  
الولادات وتبطل الشهادة ه

## الكتاب الثاني في الحديث

قوله تعالى ما كان لامر المؤمنين من قولهم  
من الاعراب ان يطعنوا في رسول الله الا كان فيما ثلاث مسائل ه  
قوله ما كان  
لما ولاه الخلدون ان يخلعوا له ان يحرمهم لم يرد  
في قول بعضهم وعقل ان يكون الاستغفار في ذلك  
بالعقاب لقدم وجوازهم وانهم احق بذلك من غيرهم ه

الكتاب الثاني  
في الحديث  
وهو ما  
نفسه  
وهو ما

الكتاب الثاني  
في الحديث  
وهو ما  
نفسه  
وهو ما



# أَمْسُ لَّةُ الثَّانِيَةِ

مَوْطِئًا خِصْلُ الْكُفَرَاءِ لِيْلَ عِنْدَ عِلْمَانَا أَنَّ الْغَيْبَةَ تَسْتَقِرُّ لِلْأَدْرَابِ وَهِيَ  
 فِي بِلَادِ الْغَيْبَةِ فَإِنْ مَاتَ سِدْرُكَ فَلَهُ سَمْنُهُ وَهُوَ قَوْلُ أَشْتَبَ وَعَيْدُ الْمَلِكِ وَاجِدُ  
 قَوْلُ الشَّافِعِيِّ وَهَذَا مَلِكٌ وَإِنْ مَاتَ لَيْسَ لَهُ لَزَامٌ إِنْ مَاتَ كَتَبَ لَهُ بِهِ الْإِثْمُ  
 وَلَمْ يَكُنْ فِي السَّمِّ وَهُوَ التَّحْمِيصُ وَقَدْ بَيَّنَّا قَدْ مَسَابِلَ الْخِلَافِ هـ

# أَمْسُ لَّةُ الثَّالِثَةِ

صَعْبُهُ وَلَا كِبَرُهُ وَلَا نَطْعُهُ وَإِذَا الْإِكْتِمَالُ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ  
 قَالَهُ الْمُجَاهِدُ لِيْلَ زَوَانِ دَوَابِهِ وَإِبْرَاهِيمُ حَسَنَاتٍ وَزَعِيمَةُ حَسَنَاتٍ وَحَزْرَادُهَا  
 تَعَالَى مِنْ قَضَائِهِ فِي الْحَيَاةِ عَلَى قَبْلِهِ قَالَهُ فِي هَذِهِ الْفِتْرَةِ بَعْضُهُمْ أَنَّ  
 الْمَدِينَةَ قَوْمًا مَسْلُومًا وَإِذَا لَمْ تَقْطَعْ شَيْئًا إِلَّا دُمَ مَعَ حَسَنَاتٍ الْعَدُوِّ فَاضْلَى  
 لِلْعَدُوِّ زَعِيمَةُ الْغَيْبَةِ الْعَامِلُ بِضَلَّتِهِ وَقَالَ بَعْضُ الْمَشْرِائِكِ الْإِسْلَامِ  
 عَنْ مَصَاعِفٍ وَنَضَاعِفٍ لِلْعَامِلِ الْإِسْلَامِيِّ وَهَذَا يَكْمُلُ عَلَى اللَّهِ وَنُصِيصٌ لِسَعْبَةٍ  
 وَحَيْثُ وَقَدْ بَيَّنَّا فِي شَرْحِ الشَّيْخِ وَذَلِكَ قَدْ خَلَا بَعْضُ النَّاسِ فِيهِ فَقَالَ أَتَمُّ  
 يَحْطُونَ الْوَادِ مَضَاعِفًا قَطْعًا وَمِنْ لَاقِطٍ بِالتَّعْجِيفِ حَيْثُ مَوْضِعٌ فَانَّهُ مَعَى  
 مَقَرَّ أَنْ يَلِيَّاتٍ وَهُوَ أَفْزَعُ مَغِيبٍ وَالَّذِي يَنْطَلِقُ بِهِ أَنَّ هَذَا كَتَبَ وَأَوْزَعُ  
 أَحْمَرُ مِنْ سَمْنِهِ وَهَذَا لَهُ وَصْفُ الْعَامِلِينَ الْمُجَاهِدِينَ وَهَذَا الْقَائِلُ مِنَ الْمَشْرِائِكِ  
 وَمَا ذَكَرَ الْمُتَلَفِّفِينَ الْمُعْتَدِينَ بِالْمَلِكِ قَالَهُ كَيْفَ يَكُنْ ذَلِكَ وَأَبْشَرُ مَا ذَكَرَهُ

# الْإِيَّاتُ السَّامِعَةُ الْإِسْرَافُ

أَمْسُ لَّةُ الْأَوَّلِ  
 قَوْلُهُ تَعَالَى وَمَا ذَكَرَ  
 الْمَوْسُونَ لِسَعْبَةٍ وَاجْتِمَاعُهُ إِلَى قَوْلِهِ عَنْ بَنِي إِسْرَافِيلَ  
 فِي سَبِيحَةِ رُتُلَا

بِأَعْيَانِ الزُّهْدِ الْأَوَّلِ أَمَّا بَنُو إِسْرَافِيلَ فَهُمْ أَتَمُّ لِمَنْ صَلَّى اللَّهُ  
 لَهُ وَسَلَّمَ يَعْلَمُونَ النَّاسَ الْعَزَادَ وَالْإِسْلَامَ تَطْلُبُ مَا كَانَ لِأَهْلِ الْمَدِينَةِ الْإِيَّاتُ  
 يَجْعَلُ أُولَئِكَ فَانْزَلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ قَالَهُ نَحْنُ نَقُولُ قَالَهُ فَلَا يَخْلُفُكُمْ وَبَقِيَ عَلَى التَّحْلِيلِ  
 عَنْهُ النَّاسُ قَالَهُ إِنْ عَمَّ بِشَءٍ مَعَانَهُ مَا كَانَ الْمَوْسُونَ لِسَعْبَةٍ وَاجْتِمَاعُهُمْ  
 يَتَمُّ لِكِبَرِهِمْ وَخُصْمِهِمْ وَنَقَى الْبُغْضَ فَالْحَرِي بِرَأْسِ الْقُرْبَانِ وَغَيْرِهِ مِنَ الْعِلْمِ  
 وَالْإِحْكَامِ عَلَى الْمُحَلِّ السَّازِي عِنْدَ زَجْوَعِهِ وَقَالَهُ قَادَةُ هَذَا الْمَلِكِ قَالَهُ  
 إِنْ عَمَّ بِشَءٍ أَمَّا السَّائِلُ فِي الْجَمَادِ وَلَكِنْ طَادَ عَنِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ  
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْبَتْنِ اجْتَبَتْ بِلَادُهُمْ كَانَتْ الْقِبْلَةَ مِنْهُمْ يَمُورُ بِأَسْرِهِمْ حَتَّى خَلَوْا  
 بِالْمَدِينَةِ مِنَ الْحَمْدِ وَتَعَلَّوْا بِالْإِسْلَامِ وَفِي كَذِبُونَ تَصْبِقُوا عَلَى الْخَطِّابِ النَّبِيِّ  
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَاجْتَمَعُوا قَالَهُ اللَّهُ تَعَالَى رَسُولُهُ لِمَنْ تَوَمَّنَ فَرَدَّ عَنْ  
 رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى عَشَائِرِهِمْ وَحَذَرُوا قَوْمَهُمْ أَنْ يَنْعَلُوا أَفْعَلَهُمْ  
 ذَلِكَ قَوْلُهُ وَلِيْلَ ذَرَأَتُهُمْ إِذَا تَجَمُّعُوا إِلَيْهِمْ لَعَلَّكُمْ عَذَرُونَ الرَّابِعُ زَوَى عَنْ بَنِي  
 إِسْرَافِيلَ قَالَهُ فَمِنْ قَوْلِهِ أَنْفَرُوا خِيفًا وَتَعَالَى

# أَمْسُ لَّةُ الثَّانِيَةِ

لَمَّا شَرَحْنَا بَعْضَ هَذِهِ لِعَنْفٍ فَقَعْنَا إِلَى مَعْرِفَةِ الْمَارِغِ فِيهِ وَأَمَّا الطَّاهِرُ فَصَحَّ  
 الْأَسْتِغْنَاءُ الْعَامِلُ لِأَنَّهُ الْمَلِكُ فَإِنَّ النَّاسَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَإِنْ يَخْزُوا  
 قِيَامُ مِنَ النَّاسِ وَلَمْ يَسْتَوْفِ فَطَائِفُ النَّاسِ الْأَسْفَرُ وَالْعُسْرَةُ وَقَدْ  
 قَالَهُ عَزَّ وَجَلَّ مِنَ الْقَوْلِ الْأَوَّلِ أَنَّ الْخُرُوجَ يَنْطَلِقُ الْعِلْمُ لِأَيُّهَا الْأَحْيَاءِ  
 وَأَمَّا مَوْطِئُ الْكُفَرَانَةِ هـ

قَالَ الْهَافِي أَبُو بَلَرٍ بْنُ عَرَبِيٍّ زَيْدُ اللَّهِ قَتَّةٌ

لَمْ يَسْتَفِيدَ  
 نَسْبًا لَا نَفَرًا  
 خَدَّاهُ وَتَعَالَى







فبسطه الى مودد الجحش منهم نبوته وانك تطلع على ما شام من غيبه والاني  
 اذا ازل سورة فيها الامور القبال تنظر بعينهم الى بعض بطر الرعب والاذنا  
 القيام عنه ليلامسوا ذلك يقولون هل يرام اذا انصرفتم من احديهم يقولون  
 ومصرفون من الله فلو تم **المسئلة**  
**الثانية** قال ابن عباس يراه ان يقال انصرف قدام الصلاة لان قوله انصرفوا  
 فصرف الله قلوبهم ولكن قولوا في الصلاة وهذا كلام فيه نظر  
 وطائفة نفع عنه فان نظام الكلام ان يقال لان كل واحد انصرف قدام الصلاة  
 وان قوما كالم ثم انصرفوا فان ذلك معولا فيهم ولم يكن منهم وقد اخبر عن محمد  
 عبد الملك النيسابوري قال اخبرنا ابو الفضل الموصلي في سماعه يقول في  
 جندة كما فيها فقال المفسر فيها انصرفوا فصرف الله قلوبهم والله فيقوم مدحهم  
 وانقلبوا ونفع من الله وقيل لم يمتهم سورة هـ

**المسئلة الثالثة** قوله من الله  
 قلوبهم احاد من الله صار في القلوب ومصرفها وقال الله تعالى في القلوب  
 في الضيق ان قلوب الملوك يابسون وهو انهم يحلهم تنصرف قلوب مشيئتهم  
 وعقولهم ما زادتهم واختيارهم ولهذا قال ملك فيما روى عنه اسهت فاليين هذا  
 من الرد على اهل القدر لا يزال فيهم الذي سواهم في قلوبهم الخاف يقطع  
 قلوبهم وقوله عشر رجل نوح انه لم يمض من قومه الا من قد آمن لا يدين ولا ولا  
 يرجع ولا يزل **الاية الحادية والخمسون**  
 قوله ان علاه انتم اعزوا الية فتمت انتح متايل هـ

**مسئلة الاول**  
 على ان هذه سورة عظيمة القدر وذلك ان الزائفة كانت الانظم

الرد على القدر

لمطهر  
 فاعلموا انهم  
 للقرآن وفائته  
 وجميع ركنه  
 والقرآن لا يفسد  
 الا ما تواتر والسنن  
 يتعارفون بها  
 الرافض والرد عليهم

لم يحرزوا فثبتنا الى القرآن لا يخفى على من يقرأه من القرآن الذي  
 من جهة السطوت ولما عوا اليهم نقولها والحق في كتابنا انهم وقالوا  
 ان الواحد يقرأ في كل الية ما يعلمه فليكن اسم الية يقول رجل واحد وهو حجة  
 ان ثلث وهي قوله ليدعاهم رسول من انفسهم وقوله زحاحا مدوا ما هموا  
 الله عليه وقلت ان الذين لا يثبت الانفس للقرآن خلاف السه فانه ثبت  
 نقل الاحاد والحق فيه ان القرآن مجزء الى صلى الله عليه وسلم الشاهد منه  
 عليه وآله فانه قال الله على امية وتزل حطها بفضله حتى لا يرا فيها ولا ينقص منها  
 والمعرف اما ان يكون معانيه ان كانت فعلا واما ان يت قولنا ان كانت قولا  
 العلم بها او نقل سورة البقر بها الصا نقلها متوليا حتى سمع العلم بها فان السامع لها  
 ورواها حتى تنزل الى ما على التوسيع به خلاف السه فان الاجماع يعمل  
 وهو اخبر الواحد لانس فيها مع اكثر من العدد ورواها عن النبي صلى الله عليه  
 وسلم من روى به مع الواحد اصا تبلغ كلامه ومعنى الاموال البلاه وعمل السر  
 وذلك ان الامور وفضل فيها التواتر والحصل علم ولائم جمع وقد ساد لاني

**المسئلة الثانية**  
 اصول الفقه والدين  
 معاذي هو اثبت ان ردم ثلث قال انزل الي او لم يقتل اهل المائنة  
 فادعهم من الخطاب عنه فقال ان محمد بن الخطاب قد بان فقال ان القتل قد  
 استبعد من القرآن يوم المامة وان اخبر ان يستبعد القتل بالقرآن والواحد طينا  
 فذهب قرآنهم وان اذى الجمع القرآن قال ابو بكر اخبر كنف افعل شيئا  
 لم يعمل رسول الله صلى الله عليه وسلم قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه فمراجه فذلك حتى  
 سرح الله صدي الذي سرح لصدور عتق وزات الذي راي وان رة قال ابو بكر  
 انك شاب عاقل لا تفهمك قد كنت الوحي لرسول الله وسبح القرآن قال والله لو

القرار من التواتر  
 الدال والسنة والاحاد

نكتبه







عنه

وقد اعترف من بين احد الاملاء بكثرة زعمائه والثانية لقمان في زمانه وكان هذان  
مدتين لشينين ولطعنين متعلقين لما الاول فكان الفرق بينهما بدهاب  
الفرق ما اخبر الله صلى الله عليه وسلم انه ذهب العلم في اخر الزمان بدهاب  
العلماء فلا يحصل مكرها ما بعده ما هو عليه واما احفنه في زمان فكان  
لاجل الاختلاف الواقع بين الناس في العروة تجمع في المصنفين ليشمل الى الاختلاف  
حتى يرتفع الاختلاف الواقع بين الناس في زمان عمن ما ينما فقال ابن القتيبي  
اصطواب الحديث ان زمانه قال وجدت هذه الامات الشاذلة وقوله لم يزل  
وتأوه ولا يشبهه براه وقوله كثر في الاجراء ايضا يعنيها

قال القاضي ابو بكر بن العربي رضي الله عنه

فقال لسان هذه عقوه وما الذي منع عقلا او عادات ان يكون عند الراي  
مفضل بذكر جميعه مرة ولا اكثره اخرى وقد اقله تالته في التفسير  
قال ابن الطيب يشبه ان يكون هذا الخبر موضوعا لانه قال فيه ان هذا وجد  
السامع من القرآن مع رجلين وهذا بعد ان تفق ان يكون الله قد جعل في قلبه  
سقط وذهبت على الحيلة الاما بالقران في تخلف خبره في اخره

قال القاضي ابو بكر بن العربي رضي الله عنه

قد رينا انه يجوز ان ينسب الرجل الى ثم ذكره له اعرفه في عقود عقله ولشريعة  
الرجل ولجد استحال عقلا لان ذلك جاز ولا شرعا لان  
من حفظه ومن حفظه الذي ان يذهب به اية او شواه قد ذكر الاصل واحد  
في ذلك التالوا في قد ذكرها الجميع فنكون ذلك من ربح حفظ الله لما في

في تفسير النجاشي  
الا رجل واحد

قال القاضي ابو بكر بن العربي رضي الله عنه

وهال له اصاهدا حدث صحيح متفق عليه من الائمة فيلف تدعى عليه الوضع  
وقد رواه الخليل عن العول وتدعى به الاصطراب وهو في تلك الشرايط  
نتعلم ونقول لغزائهم من اخبار الابدان وما الذي نتم من الاستحالة والجمالة  
حتى تعاب منه حتى الواحد وما ذكرته في مغازيته عن بعض روايات  
وعر زاي فهو لمصطرب الموضوع الذي لم يروه احد من الائمة فكيف يروون  
الاخبارات المحتاج بالصعاب والثقات بالموضوعات

المسألة الخامسة فان قيل ما كانت هذه المزاجية بين الحاجة

وهذا لا يسير الى معرفة الاما لرواية وقد عرفت ان الاما الان القاضي المير  
رضي الله عنه قد ذكر في ذلك وخوقها الجودها خمسة الاول ان رسول  
الله صلى الله عليه وسلم تولى ذلك النحلة وفعلها اومر للحاجة هال ان الله  
اخبره في الصحة الاول والله بعد بحمد مثلها بقوله يتلو احكاما مطهرة فتها  
كتب في هذا اقد الله ورسوله هال انك انتم قضاؤا ذلك فيقول قول الله  
المنزل الذي ذكره والماله لما فطون فقد كان عنده محفوظا واخرها في الخطه  
بعد نزوله ومن حفظه يسيير الحماة لحججه واتفاقهم على يقينه وضبطه في الشيف  
الواقع ان الرسول صلى الله عليه وسلم كان يجه كتبه باملأه اياه عليم وهل  
خفى على متصور مع صحيحا في قلبه ان ذلك كان تبيينا على كتابه من خطه  
بالقيد في الصحيح ولو كان ما ضمنه الله تعالى من حفظه لاعمر به معهم بعد رسول  
الله بعد احرازه له صان حفظه ولكن علم ان حفظه من الله بحفظنا وبشيء

فيه الزمة



ذلك لنا وتعليم لكتابنا وضبط في الصحف يدع الحاشي ان يثبت ان  
الله صلى الله عليه وسلم نزل القرآن الى الارض فصدقوه وهذا في حقيقته  
علاه ببر الامه مكتوب مشتمل في الاسلا وهذا من امر الاخوة عند

## المسألة السادسة

فاما ما كتبه عثمان للخطيب الذي ارسل الى الولاية والشام والحجاز فانه كان  
ذلك لاجل اختلاف الناس في القراءة فادى الى ضبط الامر لا يثبت في  
جيد الفرق والاختلاف في القرآن كما اختلف اهل الكتاب في فهمه وكان  
جمع اربعه الى اربعة اصله فكان امر من يختلفون في نسخ ما بين ذلك كان  
وقع مثل هذا الاختلاف في زمان النبي صلى الله عليه وسلم من غير ان يثبت في  
الكتاب ما يختلف في القراءة في سورة القرآن فاجعل في نسخة ما ارسل  
الله تعالى في قراكل واجعل منها ما قرأ في اختلاف قرايت صاحبه في نسخة النبي  
صلى الله عليه وسلم الذي وانما انه ليس باختلاف اهل الكتاب في نسخة الله بامره  
نزل وبفضله وشع في حروفه حتى جعلها نسخة فاختار عثمان والشعاع من  
تلك الحروف ما رواه ظاهره مشهورا متفق عليه مدكونا وحفظه في  
مضاجف وجعلت امثالات في اللذان ترجع اليه لئلا يثبت الخلاف

## المسألة السابعة

فانما كان  
عبد الله بن مسعود والكتاب مضافا ان نزل كتابه المصاحف وقراؤه  
منه قراءه فلما بعثوا الطالبين للعلم ما بع قرا عثمان في الاخر من  
ك الله انما انما يعلم وقد بينا ذلك في المشط وعند قول ابن مسعود  
ما قاله من ان عثمان بن عفان قد قرأ من مسعود يرضوا الناس الى الخلاف  
والشبهة ونقص جليل ان لم اوله نسخ القرآن وقدمت رد عليه فخلا غضب

على ابن مسعود في كتابه ورواه فانما انت امه فاما ان تجد  
الاجم من قول عثمان وعبد الله بن مسعود وهذا من جذا واما ان تجد  
مسعود في ذلك انما هو الذي اراد جمع عن ذلك وزاحج في الاجماع  
اختلاف عثمان والقراءة به

## المسألة الثامنة

انما اختلف القراء في ضبط الامم والكتاب وضبط القرآن بالقياس  
فيما كان ذلك للتوسعة التي اذن لها الله فيها وزعم به من قراة القرآن  
على سبعة اجزاء فاقر الله تعالى الله عليه وسلم بها واخذ كل صاحب من  
اصحابه جزءا او جزءا منها وقد بينا في تفسير الحديث ما رواه من حذره مسعود  
وتلاه في شرح الصحيح ولا شك في ان الاختلاف في القراءة كان اكثر مما  
في السنة اليوم ولما الصحاح ضبطت الامم الى حد قد مضى وما عجز ما عجز  
من ان يكون معلوما واحصى الامم الى ما نقله القراء الشبهة بالامم والنسبة  
وذكر في رسل الله صلى الله عليه وسلم في نسخة ما بين ذلك كان  
الشام والعراق واليمن في نسخة ما بين ذلك كان في نسخة ما بين ذلك كان  
والحجاز واليمن في نسخة ما بين ذلك كان في نسخة ما بين ذلك كان  
لا مشق والامم احرر ومصحف الى نسخة ومصحف الى الشام ومصحف الى اليمن  
ومصحف الى البحرين ومصحف عنده فاما مصحف اليمن والبحرين فلم يسمع له خبر

## قال القاضي ابو بكر بن العربي

وهذه المصاحف اما كانت تنسخه للايضاح القرآن ولما القراء فانما اخذت  
بالرواية لامر المصاحف اما انهم كانوا اذا اختلفوا في  
عولوا عليه ولا اختلف المصاحف بالرواية والنقلان فان الشبهة

ابن مسعود



فليس ذلك والحدود نصرة قولان أحدهما أن الزموا الأرض الله شه والحدود  
قولها هو الذي أنزل الفياضة والحدود الانتصار وانما يكون تغيير حد واحد منها  
فحسب ما يرتبط به من قول مقدمه أو متعقبه كقوله ما هذا حتى إذا  
أتم في الفلك وحزن من وقع طبعه وقواها فهذا أشبه بالزيادة بالحدود  
أما وقولها الجنة ما قوله وجعل لكم في الفلك والأنعام ما يرتبون بقوله من  
المتن لا من الأنعام فهو البرك **المسألة**  
**الثانية** قرئ نسيتم ما يلهو واليسير المعيلة وقرئ شترم بالثور واليسير

ارض  
العارضة من القرائن  
الكرية



الاسترة على الارض في المان يزجون الفلك لتعق الحمار والملوك كانوا اهل  
 الملك وعاوض هذا قوله تعالى اما السفينة فكانت لمساكين يجلون في البحر فان  
 الله صلى الله عليه وسلم وصف هادوا بالملوك ووصف الله تعالى هادوا بالمشقة  
 ومن المعازفة مرقوم فقالوا ان المعزاة فيها اما السفينة فكانت لمساكين  
 شديد البسيسة وقال قوم انما وصفتم بالمشقة لانهم عليه من عجم الجبل والقوة  
 في البحر وضعف الجملاء فان من ازال ان تعلم ان الجبل والقوة لله عينا نظير  
 العزوة وحققنا الحجة فيه ان مشكتم فلت لو حين لهما لا تعلم الحجة  
 والقرآن لم يذكر مال ولا ملك الا السعينة وهم لا يكونون الحزب العدد والعدة  
 والعزم والسنة فقصوا الغلبة وهذا ملك الملوك وروى ان عيسى كان يتوقف  
 في ذل الحزب لثلاثين مائة ان تروى فيهم من العدد اذ لم يره الا لثمة وماركة  
 المهاجرون الى الحبشة اولي والحرى اما الاولى في العزاة من حلة المشركين  
 واما الاخر فلتصلى الله صلى الله عليه وسلم والكفر معه

**المسألة السادسة** اذا  
 حصل المنة في ارتفاع الجز وغلبه وعصيته وعماش استولى وانقلب  
 العلم بعده وقد عظم في سورة الاعراف في الآية الثانية

**المسألة الاولى** في تفسير الحجة  
 وفيما لما قال الاول ان الملك في المان انما البقاء قال المجره  
 اني ان اهلك فاني قد تركت الامنيته  
 ورسولهم ولا سادات وفادام ورتبه  
 ولما قال الف قد نلت الا الحجة

من مضمون الحجة  
 الى احوال

بعد البقاء الثالث ان السلام في **المسألة**  
**الثانية** هـ وفي تفسيرها قولان الاول ان الملك ما بين عاشرهم يقول  
 لم سلام عليهم اي سلم فيردون عليه فاذا كانوا قالوا الحمد لله رب العالمين  
 الثاني ان في تحميم حجة بعضهم بعضا فقد ثبت في الخبر داينا ان الله خلق آدم  
 ثم قال له اذهب الى اوليك النقر من الملاية فسلم عليهم فقام فقال لهم  
 سلام عليكم ما لاله وعليك السلام ورحمة الله فقالوا له هذه تحية وتحيته  
 فذلك الى يوم القيامة ومن في القرآن ما هنا انها تحييم في الجنة فهي تحية  
 موضوعة من ايام الخلق الى يومئذ وقدرى ان القسم على ملك يقول الله عيسى  
 فيها سلام اي هذا السلام الذي بين المظفر فيقالون في التوراة عيسى لان هذا  
 المظفر لانه طاهر القول والله اعلم

**الآية الثالثة** قوله تعالى  
 فاعلم ان الله لا يهدي القوم الظالمين

**المسألة الاولى** في تفسير الحق  
 وقد مر ما من هاب الامد الاقصى في نسبة الله تعالى له ولما ان الحق  
 هو الموجود والوجود على اثنين وجود حقيقي ووجود شرعي ولما الوجود  
 الحق فحق الاله وصفاته وعلية جاقوله صلى الله عليه وسلم ان الحق قولك  
 الحق ووصدك الحق وقاواك الحق والحمد حق والنازق والشاعة حق فاما  
 الله وصفاته فينزهها حق لا علم يشبهها عزم ولا يقبها فنا واما لما الله فهو  
 حق فيعلم عزم ونعيقه مثله واما الجنة والملا فمافا حقان شيقا عزم ولا  
 يعقها فنا لان ما فاعلم انواع الارب اعراض هـ واما الوجود الشرعي  
 فهو الذي يحسنه البشرع وهو واجب وغير واجب

**المسألة الثانية** في تفسير

الوجود الشرعي  
 والوجود لا يحسنه

الحق



الباطل وهو ضد الحق والتضاد ما أظهر حقيقة الحق وما اظهر ان الله هو الحق  
حقيقه فيما يتوهم باطل وقصه عبرة الى من صلى الله عليه بقوله الا دخل في ملخلا  
الله باطل هوان فلما الحق هو الحق شرعا فالباطل هو الحق شرعا ومقابلته  
الحق الباطل يعرف لغة وشرعا كما قال سبحانه ذلك ما الله هو الحق وان ما  
تدعون من دوني فهو الباطل كما ان معاملة الحق بالضلالات تعرف ايضا الحق وشرعا  
كما قال تعالى في هذه الاية ما اذا عرف الحق بالالضلالات وفدش حقيقة الحق فاما

### حقيقة الضلال وفيه اقسام ثلاثة

فقال اذهب عن الحق اخذ من ضلال الطريق وهو القول عن سمة التقصيد  
ومقتضى الشرع بالعبادة من القول عن السداد في الاستعداد دون الاعمال  
ومن عيوب امته انه يعزبه عن عدم المعرفة بالحق اذا اقبله غفله ولم يقرن  
بغيره جمل او شك وجعله حمل العلم قوله ووجهك ضالا يهدي الذي حقيقه ما

### الاولى من الكتاب ولا الايمان

الراية دوى عند الله من قبل العلم عن ائمة عن ملك قال يقول الله  
فما بعد الحق الا الضلال واللجب ما لا شطخ والرد من الضلال وروى  
عنه عن ائمة قال قيل له ملأ من اللجب ما لا شطخ فقال لا خير فيه وليس  
شيء وهو من الباطل واللجب هو من الباطل وانه ينبغي ان يعقل ان تتبنا ما للجنة  
والشيب عن الباطل وهو ما لا يعمد من الخطاب يعني الله عنه قال لا تسل في  
شيء مما تنكح ليجتلك هذه قال ائمة فليكن زمانا واما انك اجماعا من ان يقول  
ملك لما كان غير لاد الله يقول فيكون فقال نعم وروى بوش عن ابن وهب عن  
ملك انه سئل عن الرجل يلجئ مع امته ما لا يرضى من حرمته ومته فقال ملك ما  
نعم به ذلك وليس من المؤمنين اللجب يقول الله فاما بعد الحق الا الضلال

حقيقة الضلال  
شرعاً وهو القول  
عن السداد دون الاعمال

الاولى من الكتاب  
ولا الايمان

وهذا من الباطل وروى عن ائمة عن ملك انه سئل عن اللجب ما لا شطخ  
قال ما بعد الحق الا الضلال وروى عن ائمة عن الملك قال قلت ملك  
استدعوا الرجل بعثي فقال ملك ذلك من الحق قلت لا قال فاما بعد  
الحق الا الضلال

### قال القاضي ابو بكر بن العزق

هذا منقطع من العاط ملك في هذه المسئلة وقدا عرفت من بعض النسخ  
علمه من المعاني فقال طاهر هذه الاية كذا ان ما بعد الله الا الضلال  
لان اولها دلالة على الحق فاما بعد الحق الا الضلال فهذا ان الايمان والعبادة  
يعني لئلا من الاعمال واجبات عن ذلك من طاعة المقيدين  
فقال ان الكفر تقطيع الحق وكل ما كان من غير الحق من غير هذا الحق من هذا  
مقتضى السؤال والجواب وبقيت ان الله اما وحرم فاللزام للضلال  
والمباح فدى فان كان المباح يحق كان ما لا شطخ عليه الظاهر ان الضلال قد  
قام الاول كما انه يحرم فالشطخ من المباح فلا يجوز من الضلال لان ما المباح الله لا  
يعال له ضلال وان كان الشطخ خارجا عن المباح فيبقى الى دليل فاما اقام الدليل  
على انه حرام فيكون في الضلال الذي تضمنته هذه الآية وقد قدمنا القول  
فيه وان قول الشافعية انه تعالى لا يرد لان فيه لا اذ الغم واستعمال العزيمة  
والرد كما عرفت لا يعلم ما عرفت له فيه كالاقتضاء لا الايمان وقالوا  
ان الحديث الصحيح الذي هو عليه وسلم انه من احب ما لا يرد من فقد  
عصمته في كل المردود ودمه يوجب النزع عن الشطخ لان الشطخ من  
دلالة الله وعن الصلاة والغم نكس في كل واحد منهما ولا ينافي

اعترافه بغيره  
على القول بالحرمة

الامر بتقوية



لحد الزنا مع امرأة ما لا ترم عشرة والمبيع لا ينفق وقدم المزمع من الزنا  
 ولا الاخرى منه كالاخوة له ان لم يلبس مع ما لا ترد شرعهم النقص والايح  
 عشرة فمات مثله واما القضا فله من اللوا المبيع للقلوب بمقتضى القضا  
 منهم ملك من انش وليس في القرآن ولا في الشريعة دليل على حرمة اما الزنا  
 الحديث الصحيح دليل على ما يحته وهو الحديث الصحيح ان الما دخل على عائشة  
 وعندها كان ثوبان من خوارزمي لا مضار تعيان كما عاوت الانصاره يوم  
 فقال ابو بكر امر ما ان الشيطان يبيت رسول الله فقال رسول الله دعها يا ابا  
 فانه يوم عيد فلو كان الصناجر اما ما كان يبيت رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم وقد انكره ابو بلطما هز الجال فاقوله اليه عليه السلام فضل الزنا  
 والافق والحليقة في احوال القلوب او لم يجرها على الحد اما وصل اليه  
 يوم عييد مد على كراهية دوايه وخصته في الانساب كالعبد والعرض  
 ودم الغايب وغرد ذلك من المجتمعات التي تولى من المقتصر والمفترقات عادة  
 وهو الحديث مروي التزم به سلفيما فانه باطل سند باطل معتد اجزا واما  
 وقد ثبت ان النبي صلى الله عليه وسلم ونفسه في القضا في العرض وفي الخطا  
 الحديث من غير تخرج من حديث ثابت بن زيدعة  
**الاية الرابعة**  
 قوله سبحانه قل اذ انتم ما اترك الله لامن اني جعلتم منكم آفا واخللاط  
 الله اذ انتم ام عا الله تفرون وفي دليل على ان الخطا والمحرع لا يكون عقلا  
 ولا تشبها واما المحرم والخطا فوالله حيث ما عظم في تفسير سورة  
 الانعام في مثل هذه **الاية الخامسة** قوله لم بشرى  
 في الحياه الدنيا وانه الاخرة لا تقبل الكلمات الا فيها فاستلان  
**المسئلة الاولى**

له في  
 دليل واحد القضا  
 بالحديث الصحيح

وهو الحديث مروي  
 في البخاري الصحيح  
 في البخاري الصحيح  
 في البخاري الصحيح

اخذها اما انشروى في لسانه ما اخبرهم به من بعد الام في قوله وبشر  
 المؤمنين وبشر الذين آمنوا وقوله وبشرهم يوم ترجع منه وتطايظه ٥٥  
 البان ما روى ابن القس وغيره من ملك عن هشام بن عروة عن ابيه في هذه  
 الاية قال هي الزوا الصالحة من اها الرجل الصالح او تزيه وال رجل من قبل  
 بشر ساك اما الذي ذكره عن قوله لم بشرى في الحياه الدنيا وانه الاخرة  
 فقال ما سألني عنها اخذ من ساك رسول الله صلى الله عليه وسلم عنها  
 ساك رسول الله عنها فقال ما سألني اخذ من ساك انزل في الزوا  
 الصالحة من اها الرجل المشرك او تزيه هو زوي عن ابي هريره وار غمر وطيلة  
 ولم ينع منها طلق ولكنها اجتنان  
**المسئلة الثانية**  
 والى ثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم في الباب الزوا الصالحة  
 من اها الرجل الصالح او تزيه له حرة من ربه وازن من خزان الرقة والحرب صحيح  
 ومطاهر بوع وقد عطا عليه في موضع في شرح الحديث وسائر حقه في ذلك في  
 تفسير سورة يوسف ان قال الله  
**الاية السادسة**  
 قوله واحصلوا صوتكم قبله فنه ملك من اهل  
**المسئلة الاولى**  
 وقد تقدم في سورة البقرة  
**المسئلة الثانية**  
 في تفسيرها ما  
 في اهل ان القصة في الصلاة في ان سئلوا في سلامه وتوهمه ولم يخل  
 الصلاة طعن شرط الطمانين في اعمال العله وسر العوزه وان ذلك المنة  
 التحف وارق العباد  
**المسئلة الثالثة**  
 في ان اسوله واحصلوا صوتكم قبله في من المعيش امره ان يستقبله في بيت

في البخاري الصحيح  
 في البخاري الصحيح  
 في البخاري الصحيح

في البخاري الصحيح  
 في البخاري الصحيح  
 في البخاري الصحيح



كانوا يدعون من الرمان قلنا ثم نسخ ذلك حشيت ما لا ثم في سورة البقرة  
وصلى اذا بقوله صلى الله عليه وسلم لا دون يعلم اذا اتموا من الله فان من هم لا يتم  
لاصلون الاية البيع والحدائق ما اذا نوا على انهم فاداءوا فقد اذن لهم ان يسلوا  
في سوتهم والاول المعز الوحيين لان الثاني دجوي

## سُورَةُ هُودٍ فِيْمَا تَحْتَانِ اَمَاتِ الاية الاولى

قوله من كان من ذرية النعمان الاية فيمَا تَحْتَانِ مستلزم  
**المسئلة الاولى** قوله من كان من ذرية النعمان  
الذي اسلم لما قال النبي صلى الله عليه وسلم انما الاعمال بالنيات وذلك لان الصلوات  
لا تعلق الا على وجه فقهه وعلم ما بعد ضميره عليه وهذا امر متفق عليه في الملل  
بن الامم **المسئلة الثانية** اخبر الله  
سبحانه ان من من ذرية النعمان الذي فعل قوايت عليه فيها ولا يخفى من شيئا له  
واخلف بعد ذلك وجه التوبة فيقال ذلك في صحة دينه او ذرا من ربه  
وقيل هذه الاية مطلقة ولاك التي يحتمل من كان من ذرية النعمان الاية  
له في حذره ومن كان من ذرية النعمان من ذرية النعمان من ذرية النعمان  
قيدها وفسرها الاية التي في سورة سبحان وهي قوله من كان من ذرية النعمان  
عجلها لما اسلم من ندمته جعلها له حشمتا وبلاها من ذرية النعمان  
ان الصلوات من ذرية النعمان والى الله على ما يريده **المسئلة الثالثة**  
**المسئلة الثالثة** اخلف في المزاوية الاية فيقال له الكافر فاما المومنان  
الاصل الذي بينه وبين غيره موضع وقال بجاهله في اهل الرية

فيها

## قَالَ الْقَاضِي رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ

هي عامه في كل من ينوي عن الله بعله كان من ذرية النعمان او لم يكن وقد  
قال النبي صلى الله عليه وسلم قال الله ان لا اقلع الا شئ فيهم مع عيسى اما انما  
الاغنياء المشركه وقال ابو هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال الله جل  
شاوره اذ كان يوم القيامة تولى الى العباد ليقضي بينهم وكل امته جارية فاولاها  
به دخل حوض القزاق وزجل قلبه في سبيل الله ودخل الجنة المال فيقول الله للمقاري  
الم اهلك ما امرت على رسول قال بلى يا رب قال فماذا عملت فيما علمت قال كنت  
احوم لما الليل وانا التماس فيقول الله جل شاوره كنت ونقول الملاك كنت تقول  
الله بل اذ كنت ان قال فلان فاذن فقد قيل ذلك وروي بصاحب المال فيقول الله  
عند يوم الم اوتبع عليك حشمتا لو غلبت على الجحيم فيقول بلى يا رب فيقول فماذا  
عملت فما اسلك قال كنت اصل الزم وانطق فيقول الله لك كنت ونقول الملاك  
كنت بل اذ كنت ان قال فلان فاذن فقد قيل ذلك وروي بلى في سبيل الله فقال  
له فيما اقلت فيقول امرت بالجهاد في شمسك قتلت حتى قتلت فيقول الله  
له كنت ونقول الملاك كنت بل اذ كنت ان قال فلان فاذن فقد قيل ذلك ثم  
صلى رسول الله على راسي وقال يا ابا هريرة اولىك السلام خلق الله سبعون  
الالاوم القيامة ثم قال تعالى اولئك الذين ليس لهم في الآخرة الا النار وحبط ما صنعوا  
فيها وما ظل ما ظنوا انهم ان يحبط ما صنعوا في الدنيا وهذا نص في من ذرية النعمان  
والله اعلم **المسئلة الثانية** في قوله نوح وفيما علمت مستلزم  
**المسئلة الاولى** في قوله نوح وفيما علمت مستلزم  
ان اسلم من ذرية النعمان ان قوم نوح ملوا الارض من ذرية النعمان والجبل فاما

ارسل  
هذه الحديث

نوح عن السلا



تستخرج ما ولا ان من لوا ال ها ولا ولا ها ولا ان من لوا مع ما ولا فلبث نوح يفرش  
الشجر ما به علم لعل الشجر ثم يجمع على شجر ما يلقطهم وقومهم من نوح ومنه  
وذلك لما زاره نوح حتى كان من قضاء الله فيهم ما كان

**المسئلة الثانية** قوله وذلك انزلها  
ما لم الله عجزها ومنزلها ان يري احقره رحيم وذلك في ذكر الله في كل  
جاء وعلى كل امر وودوى الى ان يقطر وغيره كل امر ذى ال لم فيه فلا  
الله فقامت روحه من قول الله في كل اجابته حتى قال حابطة انه يقول اسم الله مع  
التي في الوضوء مع الذوات واليه ومن شئ في الذب ذرا الله في ابتداء الشرب  
بالطعام ومن الوجوب في ذكر الله عند الذبح حاسم في سورة الانعام وغيره  
ذلك من تقديس مواضعه

**المسئلة الثالثة**  
قال ومن كل زوجين اثنين واهلك وال الامر قبل من فاضع الفلك فقال ما  
ما لما يقار قال بل فان ذلك يعني فاخذ القدر لم جعلت ولا دخل فخلوا لا زونه  
فيقولون هذا الذي مرعاه بنى فضا فجازا فعملها الرعين عنه ثم اوحى الله اليه  
اراحل فيعلم كل زوجين اثنين فخل فضا فجازا فعملها الرعين الشاء فخل الارض فخلها  
ابن روح الى خيل فخل الماعز الجبل مستحقه فضا فجازا فعملها الرعين فخل الارض فخلها  
وكان في معزل ما في ازل معاولا كرمع الجاهلين قال ستادى الرجل يقص من  
الماء قال لا علم اليوم من امره الامم ربح وعمل بينما الموح فدان من الغريقين  
قال الله ونادى روح ربه فقال ربه انزل من اهل ولا وعظا الحق واسا ختم  
الجاهلين قال فلو ان الله لم يزل من افلكه لم يزل غير ذلك ولا يسل من البشر لانه علم ان  
اعظم ان تكون من الجاهلين قال علما وانا انما سال نوح ربه لاحل قول الله اجعل من  
كل زوجين اثنين واحدا وتوكل نوح قوله الامم سبق عليه القول منهم لانه زاه استنا

عاده الى قوله من كل زوجين اثنين وحله الزوا عبادك ولعله الله ان الاستغناء  
الى العمل وانه سبق القول على تفنن اهل حاشيق على نص من الزوجين وان الذي  
سبق عليه القول من اهل هو انه نسلة للمات في فساد اناسهم وان كانوا اهل الجين  
ونسلة عليهم نسلة وهي ان الامر من ال اهل انما ولغة ومن اهل الت على ما في ما  
في الآية السادسة بعد هذا ان شاء الله **الاية الثالثة** قوله من  
اسلم من الارض واستغفر فيها قال فعرف على الشافعية الاستغفار  
طلب العزة والطلب المطلق من الله على الوجوب

**قال القاضي ابو بكر بن العربي**

تأخر علمه استغفر لي لسان العرب على معان منها استغفر مع طلب الفعل  
فذلك استغفر فلما اى طلب من جملنا ومنه استغفر مع اعتقد لقول  
استغفرتك هذا الامراى اعتقدت مثلا او زوجة مثلا واستغفرتك اى  
اعتقدت عظيم او وحده عظيما ومنه استغفر مع اصت الفعل هو ان استغفرت  
اراجته جيدا وقرون طلبته حيا ومنه استغفر مع فعل لقوله قرى  
المكان واستغفروا قال ان قوله شتمون مستغفرون منه فقوله تعالى استغفر  
علم لعازتها على مع استغفرت واستغفرتك اى اصت جيدا وسنكلا وهذا استغفر  
في الخلق فربيع الى الله خلق لانه العادة وهو من الله فدايته بخار اخايشة في  
لا تقول ولا مع ان تعال انه طلب من الله لعازتها وان هذا اللفظ لا يجوز في حقيقة  
لما مع ان تعال انه استغفر عازتها فانه حلفه فعل وهو استغفرتك العمل بالقول  
من هو ذنبه اذا خطا امرا او ظلمك الفعل اذا كان من الاداء الى الاجل وقد عادك  
في الاصول **الاية الرابعة** قوله تعالى والواستلاما قال استلام

اراد  
مسي قوله لسان  
واستغفر  
استغفر لسان



ارسل  
اعل  
قال

# السلامة الأولى

ورددنا من الرسالة المحمدية اعزنا الله وقد قال الطبري انه عمل في سلام  
الاول القول كانه قال قالوا قولا وسئلوا سلاما وقال الزنجي معناه  
سئلنا سلاما وقال شيخنا ابو عبد الله المغربي ان يصيب على المصدق المفسر  
وخومه لانه ان جعل في القول كان على نفع السلام ولم يكن على لفظه كانه اختبر  
على المحقق ما يقول نقول قلت حقا ولم يطق للماء والفاط واما ما لم يولا معناه  
حق وهم انما كانوا بسلام ولذلك اجابهم بالسلام وعلى هذا جرى قراءة من قرا  
قال سلام كانه يقول امري سلام اخافتم على المفسر

# السلامة الثانية

قالوا سلاما قال سلام يدل على ان يجيء الملازمة في حقبة اذ

قال القاضي ابو بكر بن العربي  
رحم الله عنه الصحاح ان سلاما ما هو متعدي كلام لا لفظه وكذلك هو في قوله  
اذا خاطبهم الجاهلون قالوا سلاما ولو كان لفظ كلاما سلاما عليه فانه لم  
يقصد ذلك اللفظ وانما قصد ذلك اللفظ الذي يدل عليه لفظ السلام الا ان الله  
سماه لما اذا ذكر اللفظ قاله بعينه فقال بعين من الملازمة سلاما عليه لم يتم وابع  
منه في الصلاة اه قال وتروى عليه في الاخرين سلاما على مؤمنين وهذه من  
وقال ايضا وروى عليه في الاخرين سلاما على المؤمنين

# السلامة الثالثة

قالوا سلاما قال سلام يدل على السلام ورد في الرواية ان ربه من ملك عن ارفع  
الحازي قال كنت مع ابن عمر فسلم عليه فقول السلام عليكم ورد ما يقال له

# قال القاضي ابو بكر بن العربي

رحم الله عنه هذا دل على ان القول ما هو سلام بلفظه او معناه كما تقدم بيانه

# السلامة الرابعة

يعمل حقيقته قوله اليهم تبارا او ضيافه وهو اول من ضاف الضيف حبيب ما ورد  
في الحديث وانه الاسر بالميت انه كان لابا دله وفنه فاداحضه لطفانه ان سئل  
بطلب من اهل مكة فلقى يوما رجلا فلما جلس معه على الطعام قال له اهلهم باسم الله  
قال له الرجل لا ادري ما الله قال له فاخرج عن طعاس فلما خرج الرجل نزل الرجل  
فقال له يقول لك الله انه من رقة على كثره مدى عمره وانت غفلة عليه فلفظه فخرج  
اهلهم مسترحا فرداه فقال لا اخرج حتى يخرج من ثم يردني لغرضه فلفظه فخرج  
فقال له هذا رقة ثم امننت به ودخل وبشر الله واكمل مؤمننا

# السلامة الخامسة

سعد بن العلاء الى ان الضيافه لقوله واجبه لقوله صلى الله عليه وسلم من كان يوم  
الله واليوم الاخر فليكرم ضيفه طهره يوم وليلة وما زادك صدقة ومن  
رواية ثمة امام ولا يعل له ان شئ عده حتى يخرج من هذه ارض حتى حرجه الائمة  
ولفظه للترمذي وذهب علماء الفقه الى ان الضيافه لا تقبل وانما هي من مخازم  
الاخلاق وفنن العاملة من الخلق وما لوا هذا الحديث ما به من اجل ان الرب يدله  
قوله فليكرم ضيفه والكرام من خصائص النبوة ذوق الوجوب وقد قال قوم  
ان هذا ان فصد السلام ثم دفع وهذا ضعيف فان الوجوب لم يثبت بالفتح  
لم يرد اما انه قد روي الائمة عن ابي سعيد الخدري قال قال النبي من العزيب  
فاستغفرهم فابوا فبلغ سيدهم ذلك الحى فسبحوا له بكاء لا ينفخون فقال

ارسل  
اول من اضاف الضيف  
ما روي له من ضيفه

ارسل  
خبر النبي ما واصلوا



لعضم لو اتيتهم ها ولا الزمط الذين تروا العله اتم من عندكم في فقالوا ياها الرقط  
 ان سيدنا لا يخدع وروى عنه انه دخل في فم نفعه فمراة احدكم في فمك فعضم ان  
 والله اترى ولان واه واستغفان فلم يضيغوا فما انما راق حتى يقطوا الحظا  
 فضا لهم عا قطع من الغنم فاطلق بقل عليه وقرا الحمد لله رب العالمين فقاما  
 نسط من فقال فاطلق منى ومابه قلة قال فافروم خفتم الذي ضا لهم عليه  
 فقال منضم اقتسوا وقال الذي رقا لا تغفوا حتى ان رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم فزله الذي كان قتلوا الذي يامزم ففروا على رسول الله وذكر ذلك  
 له فقال وما يدريك انما زقيه ثم قال اقتسوا واجبروا الى معكم سوفا فحك  
 النبي صلى الله عليه وسلم فقول في هذا الحديث فاستغفانهم قالوا ان نضيغوا  
 المعزبة ان الضيافة لو كانت حقا لامت الى صلى الله عليه وسلم القوم الذين اتوا  
 من لم ذلك ولان الضيافة حقيقة فترى على الهامة ومن الناس من قال انما واجبة  
 في القرى حيث لا طعام ولا ماوى خلاف الجواضر فانهما مشجونة بالما واللاوات  
 ولا شك ان الشيف كرم والضيافة دامة فان كان عديا فخر في بيته

**المسألة السادسة** قوله مات  
 انما جعل خبيثا قال له النجوى انما جعل خبيثا وعجبا لم يعرف استجازا  
 ذلك مع سبعة معترفهم وقال غيرهم قرا شرفا ذكره في الجلبه وحققنا  
 ان موضع انما منسوب على جم المقول في

**المسألة السابعة** مبادره ارم  
 ما لرحمن من ارم اضيات مشددة من الله مشددة من كلامه في التلخيص  
 عليه من ذلك من ان الله فيه في قال في موضع انما جعل خبيثا وفي اخرها  
 جعل خبيثا اي مشوي صغما الجبين طبيب السن طبيب العمل بالاشواء وهو

مما يعجز عن  
 معنى مشوي

الطبيب المحاوله في تنبيهه فكل لازم فيمك خصال التيقاف المبادره بها جيب  
 السن فيا موصفا **المسألة الثامنة**

قال نضر عليا كانت ضيافة قليله فشرها الجيب من الخبث وهذا الجيب  
 فالطرس موضع الخلع وما القاص في موضع القل من ان عا ان قليل بل قد قتل  
 القسرون ان الملاية كانوا الله حرم بل ومن كليل واستراول بل عمل الملاية علم  
 فافذ القسرين في كتاب الله بالزاي هذا الامانة الله هو السر المضموم

فاحتبوه فقد غلبتوه **المسألة التاسعة**

السة اداوم الشيف الطعام الى ملاذ اليه المعدم اليه ما لا خذ منه وان لانه الشيف  
 تعجب المتقدم وكرامة ضلب المنزل المبادره ما قول لما قصر الملاية ايدم  
 ملازم ازمم لائم حر حواض العادة وحالوا الشفة وخاف ان يكون وزايم مسود  
 عكروه فقد زعمه وروان من الجايز دامت الله للبلاد ان تسهلوا في ضفة  
 الاذي مثلا حسدا فيه ان مسرتم اكل الطعام الا انه في قول العلماء ان سلم  
 في ضفة الاديين وتطف ازمم الضيافة حتى اذا اراد التوقف هناك خلة الشري

فخاة واحل المسرات ملحا يباؤا ولم يطنه المشد وحسنا **الآلة**

**الخامسة** قوله اصلواك فامرك ان ترك ما بعد اياها وفيها اربع

مسائل **المسألة الاولى**

كل شجب هذا الملا منوطا للصادة فلما ازمم ونظام غير ومما راوه  
 شتمر عليه من هذه الطاعة **المسألة الثانية**

قوله او ان فعلية اموالنا ما نشا قال بلن وفيه قال ملك دارا اسرون الدماية  
 والاراهم ولالا قال جماعة من القسرين والمفسرين وكثير الروايات والدرهم  
 ديت عظم لايها الواضحة في تعدد رقم الاشيا والشيل المعربة كنيها

لرحم  
 ماذا لمزم من قوله  
 الدماية والاراهم  
 والشر والشر



الاموال ومن ملأته المعاديات حتى عجزت عن نفس العباد ان يقولوا القاض  
 من الاموال بعد اختلاف المعاديات او حملنا وان من حشها ولم يصر قها فذاته  
 حش القاض وحبته عن الناس والديار والامارات صلتا قام مقامها  
 وطهرت فبادت فاذا حشرت صارت بتلعه وطلت القايه فيها واضردت بالباس  
 فلعله جزم به قد قال ان المشيب قطع الدايمة والديار من القضاة والارض  
 وكذلك قال رضي الله عنه هذه الامة وفترها ومثلها عن بعض من سجد  
 رواية تلك عن طم به وقد قال عمن عبيد العذر ان ذلك تاول قوله ولا  
 تقصدوا في الارباب بعد اصلاحها وقد قيل في قوله وكان في المدة تسعة  
 هذه تسعة في الارض ولا تقطعون قال رضي الله عنه ان كواكب الارض والارض  
 والديار والمعاصي تدافع **المسئلة الثالثة**  
 الاصح قال عبد الرحمن بن خالد بن القيس بن خالد بن جابر بن مولى زيد بن الحارث  
 العنق من كسرها لم يقبل شهادة وان اعتد بها لجهالة لم يصدق ليس هذا موضع  
 عذر فاما قوله لم يقبل شهادته فانه ان كسره والدار تستقطب العدالة دون المعايير  
 واما قوله لا يقبل عذره بل جهالة في هذه الامة امر بن لا يحق بها الجيد وانما يقبل  
 العذر اذا ظهر الصدق فيه امحق في وجه الصدوق ان الله اعلم بمن الصدق كما قال عليه  
**المسئلة الرابعة** اذا كان هذا مضمونة  
 ونشأ امره الشهادة فانه يعاقب من فعل ذلك والخلف في عقوبته على ثلثة  
 اقوال الاول قال ملك يعاقب السلطان من فعل ذلك هكذا انطلقا من غير تقدير  
 العقوبة الثاني قال ان المشيب وغوه عن ثقتان انه من رجل فوجد فقال  
 ان المشيب ما هذا بالواو بل كان يقطع الديار قال ان المشيب هذا من الشاهد  
 في الخلاص ولم يرد **المسئلة الخامسة** قال ابو عبد الرحمن النعماني

ان عمن بعد العز قاعدا وهو ذاك امير المؤمنين وان رجل يقطع  
 الديار وقد شهد به فضرة وخلفه وامره فليفت به وامره ان يقول هذا  
 حرام يقطع الديار ثم امره ان يرد اليه فقال انه لم يفتي ان يقطع ذلك الا ان  
 لم يردت في ذلك قبل اليوم فقد تعذرت في ذلك فمن شاق يقطع

**قال القاضي ابو بكر بن العربي رضي الله عنه**

اما ادمه بالسوط فلا كلام فيه واما خلفه فقد فعله عمن لا يقدم وقد كنت  
 امام الحرم من الناس احب ولحق وانما كنت افضل ذلك من راسخه عونا على  
 المعصية وطرا على الجملة في التثبوت وهذا هو الواجب في كل طريق للمعصية  
 ان يقطع له اكل من موزة البيت واما قطع به فانما اخذ ذلك عمنه الله  
 اعلم وقد التزم قوم ذلك ان يقطع الديار غير كثير ما فان البشر انفسا  
 الوصية والقرين يتبع القدر فهو اخذ ما على الاختلاف **فان قيل**  
 ليس من حدة والميزان اصل في القمع **قلت** ان من عمن راي  
 ان ثمنها للفصل بين الخلق دمازا او دمازا حوزا لها وحوز ذلك على قدر حاله وقد  
 اتحد ذلك ان الزنر يقطع من الزنر ويدرجل في قطع الديار والديار وقد قال علماؤنا  
 املا كثة ان الزنر والديار حرام الله عليها اسم الله ولو قطع على اقل  
 التاول من كسرها فانه لكان اهلا لك امر ليس خاتم سلطان عليه امنه  
 ادب وخاتم الله نفسه الجواب فلا يستويان في العقوبة واري القطع وقرضها  
 دون كسرها وقد اتحد امر ذلك يوم توالى الخلق الانى كنت محفوا بالجملة فلم  
 احب نسب للمقال الحسنة التخلل يوم من امر الحق فليشغل اجتناب الله سبحانه  
**الامة السادسة** قوله ولا تذكروا الى الله المتواضع



الربوزة اختلاف من القلة المسرة وحقيقته الاستناد والاعتقاد على  
 الذين ظنوا **المحنة الثانية**  
 قلنا الظالم المشركون وقبائلهم المذبذبون وانزلوا المأثورون وقالوا اننا  
 طموحنا اهل الاسلام فانه اعلم ذمهم لا يفتقر ان يسأل عن موطن مغالبي الله  
 ولا يزدن اليه فصار هذا الجحيم لا يفتقر الى جدار يجب على الحق ولا غناء  
 المحصية وفعل ذلك معجبه قال الله في الاول وثروا الوتر من يدينون وتبين  
 ان شاء الله والاية كانت في الحادث وفرعامة فيهم وفي العصابة وفي السيف  
 حومون قوله واذا زلت الارض فوضوئنا امامنا داعض عن عمم الالة

وقال خيم

غير المؤمن لا يقتل ولا يعر قرحه فكل قرح من المغالين مض  
 والصحة لا بد من الأمن مؤدة فان كانت غير ضرورية وتقيه فقد تعذر دوحا  
 بغيره العبدان على المعروضة اعلم على القيمة مستثناة من التي على الاصل لا  
 الآية السابعة قوله واق الصلاة طرية السائر ولا فاسر اللك  
 الآية ثمانية عشر قوله

سبب نزولها ذوى عبد الله بن مسعود قال اعزل الى الله تعالى عليه وسلم  
فقال ان عذلت امرأتك اقصى المسعة وان اصبها فنادى ان استها فاقبل  
فيما قضيت قال له عمر لقد سترك الله لو سترت عمل ففسدك فلم يرد عليه رسول  
الله صلى الله عليه وسلم شيئا فانطلق الزنا والفرق على الله واقام السلام طويلا في النصارى  
والمسلمين واليهى الشايب في الذكرى للذين فقال زعموا من  
القوم هذا له حاش فقال بل للناشكاته وهذا صحيح كراهة الآية فتم

الاية فيما مضى من ايامك

في سب زوال اذرى عبد الله من مشغود قال العاقل الى الله مثل الله عليه وسلم  
فقال ان عقلت امرأة في اقصي المدينة وان اصبغها فادون ان استغها فاقبل  
فيما قضيت قال له عمر لقد سترك الله لو شئت فعمل ففسيك فلم يرد عليه رسول  
الله صلى الله عليه وسلم شيئا فانطلق الرجل الى امرأته واقام الصلاة طويلا في النهار  
ورفع اليها الحجاب يده بين الثياب ذلك ذكرى للراغبين فقال زهير بن  
القوم هذا الحاش فقال بل لا تتركه وهذا صحيح ذكرناه الائمة فتم

الاية فيما مضى من ايامك

في سب زوال اذرى عبد الله من مشغود قال العاقل الى الله مثل الله عليه وسلم  
فقال ان عقلت امرأة في اقصي المدينة وان اصبغها فادون ان استغها فاقبل  
فيما قضيت قال له عمر لقد سترك الله لو شئت فعمل ففسيك فلم يرد عليه رسول  
الله صلى الله عليه وسلم شيئا فانطلق الرجل الى امرأته واقام الصلاة طويلا في النهار  
ورفع اليها الحجاب يده بين الثياب ذلك ذكرى للراغبين فقال زهير بن  
القوم هذا الحاش فقال بل لا تتركه وهذا صحيح ذكرناه الائمة فتم

المسألة الثانية ولما اقم الصلاة

هذه هي نصرة ذوي الصواب وهي في كتاب الله سبحانه ما نصرت ذوي  
الصلاة هدم في الآية الأولى الآية الثانية قوله إِمِ الصَّلَاةَ لِأَنَّ الشَّيْءَ  
غَسِقَ اللَّيْلُ وَقَرَأَ الْقُرْآنَ الْكَرِيمَ قوله فَسَبِّحْهُ خَدِرًا قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَقَبْلَ  
غَدُوبِهَا وَمِنَ اللَّيْلِ فَسَبِّحْهُ وَالْخَافِ الْمُنَازِلَ عَلَيْكَ رُضًى الرَّاغِبِينَ قوله فَسَبِّحْ  
خَدِرًا قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَقَبْلَ الْغُرُوبِ وَمِنَ اللَّيْلِ فَسَبِّحْهُ وَإِدْبَارَ النُّجُومِ  
الخامسة قوله فَسُبْحَانَ اللَّهِ حِينَ تُمْرُقُ وَحِينَ يَصْحَوْنَ وَلَهُ الْمُلْكُ يَوْمَ يُنْفَخُ  
الْأَعْنَاقُ وَحِينَ تَنْفَخُ الْبُزُجُومُ السادسة قوله وَادْعُهُمْ قَبْلَ بَرَاءِ وَاجْتِلَاءِ  
وَمِنَ اللَّيْلِ فَسَبِّحْهُ وَيَكْفُرْ بِالْجُنُودِ وَأَدْعُهُمْ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَقَبْلَ الْغُرُوبِ  
السابعة في المستوفية لجميعها ذكر كل آية من آيات مشرقة في مدحها إلى ربنا الله

الامانة هي امانة اقول الامانة هي امانة الخزانة واما الامانة

التي انما تضمنت الطهارة والعصر والامتناع ومنه الثالث انما تضمنت  
الصلوات الخمس قاله ابن عباس ومجاهد واختلافوا في صلاة طهارة  
النهار وصلاة الليل خلافا لا يؤثر فيها الاستيفاء الاشارة اليه ان طهارة النهار  
الطهارة والعصر التي انما الشئ والمقرب والثالث انما الطهارة والعصر  
ولا الاكثر وما لا اختلاف فيهما من الليل فم قاله ابن عباس ومنه قاله ابن الجوزي

والصحة والشيخ والشيخ  
لا خلاف انما فصلت الصلوات الخمس للاختلاف وقبيل تناولها بين  
الطريقين والزلف فاد الزلما شلوك سبيل الحق قفا اما من ال ان طرقة  
التميز الشيخ والمعرب فقد ارجح الطهر والعصر عنها واما قال انها الصلح

18

هذه الامار تسمى  
ذكر الصلاة













الربح حد والله تعالى يقول يزوجكم الله من الغنم وهو الجذب ليل قولهم ولست بعد ما طاعة من المؤمنين بعد الجذب عيناها ما هو ورواها عنه  
 لا بعد العدة فيها **فان قيل** اللعان من اوشادة  
 من الزوج وانما كان فلا بد من الحد في المرأة **قلنا**  
 نعم مقام النكاح ليل الله من الزوج من الحد

**المسئلة الثانية عشر**  
 الباقية في اللعان بما بدأ الله به وهو الزوج ولولا المرأة فله لم يخرج  
 لانه ضمن ربها الله وقال ابو حنيفة بجريه وهذا اجل لانه خلاف  
 القرآن ولست له احد يزد اليه ولا يفي بمقوله بل انما لان الزناه اذا  
 لم يبين فبقي ما لم ثبت وهذا الاوجه له

**المسئلة الثالثة عشر**  
 اذا صدقته المرأة في قذفه وهناك ولم يلاعن عن ابي حنيفة لانه لا

لغان عنه على نفي الولد وقد شافه  
**المسئلة الرابعة عشر**  
 اذا قد قهر رجل سماء لشريك من سماء استطاع اللعان عنه الحد القذف لزوجته  
 وجد شريك وهذا قال ابو حنيفة وقال الشافعي لا بعد له اذا الاصل زوجة  
 وطاهر الزمان لانه الله وضع الحد في قذف الاصل والزوجة مطلقين  
 من الزوج مع الحرام باللعان ومن الاخير عن امسعي الاية واحسب  
 ان الله لم يجد هلالا لشريك من سماء قلنا لانه لم يطله بعد القذف  
 لا يقره الامام الا بعد المطالبة اعماعه ومن العجب ان قال اجاز الشافعية  
 انه يحتاج الى ذلك ان يزوج له غيره فانه ربه واي حدة فيه وغيره فلا

مطلق

يقول عليه فيه لا بعد اهما الحرة فلما بال الزوج فلا وجه لانه وان قذفه بغير  
 حدة لغنم الغنم **الاية السادسة** قوله تعالى  
 ان الذين جاءوا امامك عصية منك لا تغيبوا عنهم الاية فيها ارفع

**المسئلة الاولى**

في سب ثوبها روى ان سماء وعزوة من الزبير وشعير من الحسين  
 وهاتين من وقاص وعبيد الله بن عبد الله بن عبيد بن مسعود عن حدث  
 عابشة زوجة النبي صلى الله عليه وسلم قال لما اهل الافك ما قالوا فزناها  
 الله ما قالوا وكل حدث في طائفة من الحديث وتفق حديثهم فيصدق بعضها  
 ولا في بعضهم او على من بعض قالوا حدثت عروضة عن عابشة زوجة النبي  
 صلى الله عليه وسلم قالت كان رسول الله اذا اذن اذ ان خرج ارفع بين سماء  
 ما يخرج من سماء خرج ما معه قالت عابشة فقذف سماء عروضة غزاهما  
 فخرجت من بيت رسول الله بعد ما نزل المجاهد فانا الجليل في خروج  
 ولما نزل فيه فشرنا حتى اذا فرغ رسول الله من غزوة تلك وقفل ودنا من  
 المسئلة فالتفت اليه ما الرجل فقلت في ادبر ما الرجل فقلت في خياري  
 المسئلة فلما قضيت شأنا قبلت الى الرجل فادخله فخرج العطار فالتفت  
 فالتفت عذري وعيسى استغافه واقبل اللفظ الذي كانوا يخطون  
 في ما احتلوا به فخرج على عيسى الذي كنت زينة ومن عيسى ان فيهم فخان  
 النساء اذا كخفا فلم يعلمن ان الله ما كان العفة من الطعام فالتفت  
 القوم جهة المخرج حين ذنوبه وقت جازمه وروى الشافعي في الجليل واستأذنا  
 فخرجت عذري بعد ما استمر الجوارح في ذلك ولم يلبس منها اي ولا يلبس

حديث  
 الافك

صلواته عليه وسلم  
 صلى الله عليه وسلم



وأما منزل الذي كنت به ووطنك أتم سيفقدون فترجعون إلى قضا  
 اما جالسة في منزل علي بن عيسى فتمت وكان عنوان من المعطل السلي  
 م الدكواني من وزراء الجيش فادخل فاجتمع عند منزل فزاي شوا والناين  
 أيام فخرجت من راي وكان فزاي قبل الخراب فاستيقظت باسترجاعه  
 حين عز في خمر وجس علي بن الله ما يكمل كلمة وما صنعت منه حلق  
 غير استرجاعه في الماخ زاحلة فوطي عليه ما فرحتها وانطلق بقودى الرطة  
 في آتينا الحش بعد ما تروا موغرين في بحر الطيرة فظلك من فلك وان  
 الذي تولا الافك عذابه ناري سلول فقدمنا الجليسة فاستجبت حين قدمت  
 شهوا والناش فيفوض في قول انجاب الافك لا استعز في من ذلك وهو  
 من يفي في فوجي ان لا ازي من رسول الله اللطف الذي كنت ازي منه بين  
 اشتد اءادخل علي رسول الله ويقول كيف تعلم ثم تعرف فذلك الذي  
 يرمي ولا استعز الله في حزنت بغضنا فتمت فخرجت ثم اتم مستط قبل  
 الطامع وهو مبزبا وهذا اعرج الاليل والليل وذلك ان هذا الذي  
 قرأ من نبوتنا وامرنا من العرب الاولى في التبرز قبل الغايط فها تاتي  
 بالجب ان نجد ما حديسونا فانطلقت انا وام مستط وهو اسه ابوهم من  
 عديسات واسمات صخر من عامر حاله ان ير السدي واسمها مستط من  
 امانه فاطت انا وام مستط قبل سنة وقد فرغنا من شاتنا فعدنا ام مستط  
 في موطا فالت تعثر مستط فقلت لها يمش ما ط استبين فحاشد  
 برز انك اريته الم فتسعي ما قال فالت فقلت لها ما قال فاعترفت فيقول  
 اهل الافك قالت فازدوت من صاعا مرضي ذلك فلما رعت الي سري ودخل  
 علي رسول الله ثم قال اهدىكم وقت اما ذل ان اتي ابوي قالت والمعيد

۱۰

از دهان استقر الخبر من قبله فالت فاذن رسول الله فحيت ابوي فقلت  
 لامي بامانة ما يحدث الناس فالت بامانة هو ر عليك فوالله لقل ما  
 كانت امزاة قط وضية ضد رخل عيها لما سراز الا اكثر عليها  
 فالت فقلت سبحان الله ولود حدث الناس بهذا فليت ملك الليلة حتى  
 اصبح لا رة لي دمع ولا الخمر يوم حتى اصحت ابل فوعاز رسول الله على  
 ان ان طالب والساعة من رة حين اسلبت الوحي تسامزها في فوا اهل  
 فاما الساعة من رة فانتاز عار رسول الله بالذي يعلم من رة اهلها وبالذي  
 يعلم لم ية نقشه من الود فقال رسول الله اهلك ولا تعلم الا خيرا واما  
 على ان طالب فقال رسول الله لم يتيق الله عليك والسا سواها هين  
 وقال الامة صدقك فالت فوعاز رسول الله برة فقال بامزة هارات  
 من بك فالت برة لا والذي بعثك بالحق ان ريت عليا امرا  
 احببه اكثر من انها جازة جديدة التير تمام عن عيين اهلها فابقي  
 الابعى قاطله فقام رسول الله واستعذر يومئذ من عبد الله بن اوس بن  
 فقال رسول الله وهو على المنبر ما معشر المتلبين من فعدون من فخله  
 فذليعية اهل بيته فوالله ما علمت من اهل الا خيرا ولود كروا رخله  
 علمت عليه الا خيرا وما كان يدخل على اهل الابعى فقام سعد بن معاذ  
 فقال رسول الله انا اهدر لينة ان كان من الامة من ريت عنقه وان كان  
 من اخواتنا من الخزرج امزنا فعلنا امرك فقام سعد بن معاذ وهو سيف  
 الخزرج وكان فنا قبل ذلك صالجا والى احقته الحمية فقال لسعد بن  
 معاذ لانه عز الله ولا الله لا تسلمه ولا قد رت عليه فقام اسيد بن  
 خضير وهو ارم لسعد بن معاذ فقال لسعد بن معاذ امز الله لقله



ما حذر من الزنا حتى أنه لمحمد منه مثل الجان من العرق وهو يومئذ من  
 ثقل العول عليه فلما نسى عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم  
 حلة ملحم بها لعاشه أما الله فقد توالى قالت أم قيس الدفالك نكح وأبى  
 أوم إليه ولا اتخذ إلا الله وأمر الله أن الذين حادوا بالملك عصية مع لا يمتنع  
 شر الإثم بل شوخه لم العزل الامات طما فلما أمر الله هذا في منافي  
 قال أبو بكر الصديق قد كان معك على منطج من أئمة لعزائمه منه وفقره والله  
 لا أنكر على منطج شيئا فغدا الذي قال لعاشه فأمر الله ولا يابل ولو الفصل من  
 والشح إلى قوله والله عفون رجيتم قال أبو بكر والله لاحت أن تغفر الله لي  
 فجمع إلى منطج المفتحة إلى دار ينقما عليه وقال والله لا تزعمانه أبدا  
 قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لا يزل يرب بنت جحش عن أمي فقال يا زينا  
 راعيت وما دارت فقالت بر رسول الله أبي حتى ونسري ما علمت إلا  
 جبرأيل وهي التي كانت تنسأ من إرواح التي فصصها الله بالوزع وطفقت  
 منها حنة عارب لما فعلت فيم هلك من انجاب الأولك هـ

٢٥  
الطبعة الثانية لاغيستور

لم يلجأ إلى خيار لم يذيل في كتاب الأصول حقيقة الخبر وأنه ما زاد دفعه على ضرورة  
وحقيقته الشبهة ما زاد ضرورة على دفعه وأن خبر الاستدراك فيه فهو الحاشية وشركا  
حرفه هو جسم ولهذا أصله إلا التفرقة في الأولياء خبر الآن ضرورة من الإلم  
طلب في الدنيا وغيره وهو الثواب كبر في الآخرة ومنه الله عايش ومربها  
من قاله فمن هذا الحديث أنه ما ضاع منه شريك هو غير على حكم ما وضع الله  
الشبهة في الدنيا من المقابلة بين الصغير والضعف وهذا الضعف في جانب  
الخبر وهذا الضعف في جانب الشبهة أصله



**الثالثة** قوله لظلمت مني منهم ما انسب من الانم هذا يعني ان الله جل  
 ديبه ان لا يحمل على كل نفس الا ما انسب ولا يكون لها الا ما انسب  
 الا ان الذي يول بجره ودار يوسه ووسيعه ووسر شيله عذاب عظم في  
 صحيح حديث الافك ان الذي كان عظم فيه مشط وحصان الماخر وعذابه  
 ان ان سلول وهو الذي كان يشترشيه ويجمعه وهو الذي يول بجره منهم  
 وخسنة **اطمينة الرابعة**  
 قوله عذاب عظم فيه نيله اقوال الاول انه العريه التي في عذاب جميعه المالك  
 الحده فاما العريه فهو الذي اصابت حشانه واغاد عذاب جميعه من الله  
 له واما عذابه الحق فقد تروى من موسى اسحق وغيره ان الله صلى الله عليه وسلم  
 حربه الاقله زجيج وامراء مشط وحشانه وخسنة **الاية**  
**السابعة** ولولا انهم سمعوه لكان المومنون والمومنات قتيلا  
 سائر **اطمينة الاولى**  
 من الناس ففهم بعض خيرا وجعل الغير مقام النفس لرفع الامان فاشاء  
 في قوله ولا تقتلوا النفس اي لا تسبوا بعضكم بعضا  
**اطمينة الثانية** هذا الصلوات  
 درجة الايمان التي عازها الانسان ومقرها الصلاح التي جلبها المذول  
 العفاف التي بشر بها المسلم لا يزلها عنه خبر محمل وان يذرع اذا طاراضه  
 فابتنوا او ممنوا **اطمينة الثالثة**  
 وقالوا هذا الذي بين ايدينا طمينة لا يزلها عنه خبر محمل من الله تعالى  
 وذلك لادب الاخيار وسر الاقوال حين استطاعوا العريه الذي هو المذول  
 المرحمان ومقرور في تاسيد العذم والمجبات **الاية**

**الاثامنة** قوله لولا احاد واعليه ما اوسه شيله انما منسبان في  
**اطمينة الاولى** هذا القول الجم الاول  
 واحالة على الآية الثامنة فان الله جل من المحصيات بالادب الا ان  
 نعم قابله ذلك الا من من الشهداء على ما زعم من الامراء حتى عزجه الى الطاهر  
 من حذ الباطن والارثة من المفترى في الامم وحاله في الجده  
**اطمينة الثانية** قوله فاداموا ما بالتموا  
 فاوليك عند الله الكاذبون هذه آية مشحله فانه يدور من القوت  
 الطاهر ما هو عذاب الله في الباطن صدق ولهم بوحدة الطاهر في الدليل  
 وبطلان الجده وهذا الفتى صحيح وهو ان معنى قوله عند الله بوحدة حله لا في  
 حله وهو انما رتب الحزوة على حله الذي شرع في الدنيا على مقتضى عليه  
 النعمان بالاشياء على ما هي عليه وانما بيني على الاخرة **الاية**  
**الثانية** قوله يعظم الله ان تعوذ والمثله اذا انتم مومنين فيه  
 من الله واجده قوله مثله يعني في حديثه لا من مثله لا يوزن الا تطير  
 انك في القول عنه فبها اوس من كان في مرتبة من اذواج الى طاعة ذلك من  
 اخذته رسول الله صلى الله عليه وسلم في عريته وافله وذلك لعزيم فاعلمه  
 قال مشام من عاز شيعت بل كان قول من سب ابا برة وعمر ادب ومن سب عائشة  
 قتل لان الله يعظم الله ان يعز والمثله ان لهم مومنين من سب عائشة  
 فقد خالف القرآن ومن خالف القرآن قتله  
**قال الامام الحافظ رضي الله عنه**  
 قال احباب الشافعي من سب عائشة التي هي ام المؤمنين وليس قوله

ارشد  
 ولا للذي عاز  
 في قوله  
 ان الله يعظم  
 من سب عائشة



ان لم يوصى به عايشه لان ذلك لم يرواها هوذا قال لا يورث من امر عايشه بوايته  
ولو كان سب الامان في عايشه لكان عليه في قوله لا يورث الراني حين مرنا  
وهو موثوق حقيقته وقلت ان لم يورث عايشه ان اقل الاقل في روايات المطر  
ما عايشه في رواها الله فدان من نبيها ما رواها الله صه فهو ملائكة لله ومن ربه  
الله فهو دايز فهدا المطر في قوله ملك وهو تيسل لاجمة لاهل البصائر ولو ان خلا  
ست عايشه بعد ما رواها الله منه لكان حرازة الادب ه ه

**الاية العاشرة** قوله ان الذين يحبون ان يشيع الفحشة  
في الدين اموالهم عذاب اليم في الدنيا والاخرة فيها مثلان ه  
**المسئلة الاولى** قوله يحبون ان  
يشيع الفحشة يعني يتردد ذلك ومعهم لان الجحمة فعل القلب ومن احشيا  
اطهره فان لم يطره كانت نية فاشدة يعاقب عليها في الاخرة فانه  
يشرح الحديث ولسر له عقوبة في الاخرة ه ه

**المسئلة الثانية** اذا ناعها قد تبا  
ماله من العذاب في الدنيا ويرزق مستزوق عن عايشه في الجاهلستان ثبات  
ستادون عليها فويل فشب فقال ه  
حصلت ذان ما ترون رسة ونصح غزنام لحوم الخراف ه  
قالت له لست لست كذلك ولست تدين مثل هذا مدخل عليه وقد اتى الله  
والذي يولى دهره منهم له عذاب عظيم فالت واتي عذاب اشد من العا ووردان  
مزد عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في بيت له ان العا من عذاب الدنيا  
وبالدنيا يورث به وودكرت دما في مناجحة من رسول الله وانما  
ومحمد في الاوان كان قال فيها ه

**الاية الحادية عشر** قوله ولا مال اولوا النفل  
منه والسعة منها الا مع مشايل ه  
**المسئلة الاولى** قد شتان ذلك القول في ما يورث وعاشته في حديثه يخلت  
او يورث الا سعة مسطحا ناعية اذ انزل الله الاية ولا مال اولوا النفل من  
يعني المال اول النفل والمساكين والمهاجرين في مشايل الله يعني مسطحا  
الى قوله عتقوا ربحهم قال ابو بكر والله ما ربحنا ما نعت ان نعت الله لنا  
عاد لما كان يصح له وانه هذا دليل على ان النفل وان كان كثيرة لا يخل  
الاعمال لان الله وصف مسطحا بقوله بالحجة والامان ه

**المسئلة الثانية**  
**قال القاضي رضي الله عنه**  
يجت لقرم يتكلمون فيكلمون على لا يعلمون هذا انور خلف الله لا  
يقول مسطحا م ربح اليه بقية فمن المتكلم ان ابا بكر يكفر حتى  
تعلم بهذا المعنا وقد يتنا ذلك في شرح الحديث ه

**المسئلة الثالثة** قد شتان اليمين  
لا عزم او عزم في سورة الطامة وحقيقته في سورة التحريم ه  
**المسئلة الرابعة** وهي حصة ان في  
ذلك دليلا على ان الحث اذا رواه خبرا او لم يورث لعل النبي صلى الله عليه  
وسلم فرأى غير ما خبرنا منها ولما الذي هو خير وليس كقرع من يمينه وقد  
قد مناه ه **الاية الثانية عشر** قوله ما ربحا الذين  
اموالا دخلوا يومئذ يومئذ الالة فهو ما تفسخ مشايل ه



# أَمْسَلَةُ الْأَوَّلَى اعْلَمُوا رَقَم

الله ان الله سبحانه وحده الخالق والمخلوق والمزاول ومستمهم فيها على وظلم الاستماع بها على الانفراد وحده على الخلق ان يطلعوا على ما فيها من خارج ولعمري ان ما بها لا يستلزم التنازل وتتلوا اخبارهم وده وعقود ذلك ما روى الصحاح عن شبل بن سعد قال اطلع رجل من بني عكرمة من حجر الى صلى الله عليه وسلم ومع الى مدرائجك بها راسه فقال لو اعلم انك تنظر لمحت بها عينك اما جعل الاستيدان من اجل البصيرة

ورحدث انصرفها فقام الى اليه مشفق فقال اطلع الى فضل الرجل ياخذنا **أَمْسَلَةُ الثَّانِيَةِ** تركت هذه الامة عامة في دلالت وتترك قوله ما بها الدن امنوا لا دخلوا بيوت الى عامة واما من صلى الله عليه وسلم وسار ما بها بسورة الاجرام الى الله

# أَمْسَلَةُ الثَّالِثَةِ قَوْلُهُ

لَسَانَتُوا امز الله المحرمية دخول بيت ليس هو بيتك الى غاية من الاستيعاب والحل فيه على احوال الاول ان معناه حتى تستاذنوا اولئك كآراء بقراء ما عدا الله من عباس وتقول احطوا القاتلة البارحة توشوا القمل البيت بالفتح فاعلموا ما لا دخول عليهم قاله ابن مشغور ومجاهد وغيره ه الثالث حتى اعلموا فيعلمون مستاذن عليه لم لا قاله ابن قتيبة ه

# قَالَ الْأَمَامُ الْحَافِظُ ه

اما قوله حتى فتأمنوا سواهم في استاذنوا فلامع فيه ان يحترص الاستيدان بالاستيعاب وليس فيه خطأ يات ولا يجوز ان يفت الخطا الى هاب

قولي الله حفظه واحتمت الامة على محنته فلا ملئت الى ذوى ذلك عن ابن عباس ووجه العير من الاستيدان بالاستيعاب ان الله مثله في كل الاستيعام واما من قال التخي في زيادة لافناج اليها واث ما فيه قول ابن قتيبة فانه عن القطن مغيث متغير من مفيد وهذا

# الرَّابِعَةُ فِي جَعْلِهِ الْأَسْتِدَانِ وَهُوَ السَّلَامُ وَصَفَتْ مَا رَوَى عَنْ

ابن مسعود الحديث قال لشدت في مجلتي من محالين الاصل اذ جاء برونه دانه مذخور قال استاذت على عمر تلاما ولم يوزن ورجعت فقال فاصطقت قلت استاذت لانا فلم يوزن ورجعت وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم او الاستاذن لخدم لنا فلم يوزن له فيلرجع فقال والله ليعيرن علمه بنية اسم بعد سرعة من الله قال ابو زهير والله لا تقوم نعلك الا معترفا من اصغرهم ففت مغه فاجبرت عمر ان ياتي قال ذلك وهذا حديث صحيح لا يخبر بعليه وحدثه التخذ اذ في الاستيدان ان الاول استيعام وكما يسهل والماله اغدا ه وهو روى ابن وفيه ابن العثم عن ذلك ان الاستيعاب هو الاستيدان على الماويل الاول وتكون قوله وتسلوا بنفسه الاستيدان وقد اخترنا قول ابن قتيبة والله اعلم ه

# أَمْسَلَةُ الْخَامِسَةِ قَالَ جَمَاعَةُ

الاستيدان قوس والسلام مستحب ومعناه ان السلام تسمية هذا الاذن روى مطرف عن مالك عن زيد بن اسلم انه استاذن على ابن عمر فقال اما الج فاذن له ابن عمر قال زيد فلما قضيت حاجته اقبل على ابن عمر فقال مالك واستيد ان العزب اذ استاذت بقول السلام عليم فاذا اردت عليك السلام







استاذ على اخوتي وهر في جدي ويعتد به واحد قال نعم فرددت عليه  
ليرضوا فان قال المني ان تراه اعز يانه قلت لا قال فاستاذن عليه ثم اجبته  
قال المني ان قطع الله قلت نعم قال فاستاذن عليه ما وقال طووش ظامن  
امراه اذه الي ان اري عز سعادتي بحرم وردد له هذه الطير في

### الطبعة التاسعة

في دخول بيت غيرتيه فان دخلت بنفسه فقال عفا وما ليقل الشلاف  
عليان من رما التحيات الطيات المازجات في السلام على زواة وفي عين  
الي وسنة منصف والصح ترك السلام على والاسيدان والله اعلم  
**الاية الثالثة عشر** قوله تعالى فان لم تحبوا

### الطبعة الاولى

فقال لا الاشكال في الخاطو وهو ان ياتي الرجل الى منزل لا يجد فيه  
أحد فيقول اني اذا كنت في المنزل فاقالة فلا اقل له ليس هناك  
فقال لان الاول فيه معين احد في الدخول على اهل البيت واطلاعه فانه  
لم يزل في الدخول على اهل البيت واطلاعه فانه

### الطبعة السابعة

يعني ان صاحب المنزل او تقدم له الاذن في  
**الطبعة الثالثة** وان قيل لم يدخلوا  
فازحموا اذ اقام من قبل لانه قليل العدد ما من امنوا لا يدخلوا  
ببرائة من يوم في تسانوا وتسلوا فان اذن لم يدخلوا والا فاجعوا  
كما فعل عمر مع النبي وابو موسى مع عمر حيث ما تقدم تسليمة وازاده

فان لم تجدوا فيها احد اياكم لم تلاموا حجة بحدوث اذناه  
**المسألة الاولى** في اعم وسواها ان الله مطلع على ما

لان الشروع قد اعلمه المحرم للدخول في حجة الاذن من ربه بل يجب عليه  
ان ياتي الباب ويحاول الاذن على صاحبه لا يطلع منه على البيت لانه اقبالة  
ولا في انقلايه فقد روي عن ابي جعفر عن الخطاب رضي الله عنه انه قال كنت  
ملاحيب من قاصد بيت فقد قتل وسهم من قول النبي صلى الله عليه وسلم

اعلموا الاستاذان من اهل البصرة **المسألة الثانية** احكامه  
اذ استاذن احد فيمنع المستاذن عليه ان يقول ادخل او فاني مضاه  
من الاما لا يرد على ذلك ولا يستعقر فيه روي ان عبد الله بن ربيعة

ذات الحارث بن قال ادخل قال له انسان ادخل بسلام قال له وما يدريك اني  
أذن بسلام ثم امرني لاني ما زاد لان الذي قال ادخلوا بسلام عالم  
ذلك فادخل وهذا الذي في الاذن بسلام زاد ما لم يسمع وقال عالم

يعلم ومنه ما روي عليه **المسألة السادسة** ادانت  
ان الاذن شرط في دخول المنزل فانه يجوز من المعيرة والحرز وان كان

قول الصعد لغوا في الاذن ما جاع اهل الاسلام ولان الاذن في المنازل  
مخصص فيه للصورة والاعية اليه وقد ان اسر ملك دون البلوغ ساذن

على رسول الله صلى الله عليه وسلم في فعله قوله ولا لك التماس مع انما هم  
وعظائمهم **الاية العشرة** قوله سبحانه ليس عليكم

حرج ان دخلوا مساكنهم غير مستكره فهو متاع لم فيها اذن مستأمن  
**المسألة الاولى** في المراد بهذه النوبة  
اذعه اقوال الاول اهل الحانات والمخانات والباقي انها دار الجاهز قاله

في قوله تعالى  
الحانات ودار الجاهز  
الحارة والدار الجاهز  
الحارة والدار الجاهز  
الحارة والدار الجاهز  
الحارة والدار الجاهز



متابعة المسئلة  
قوله مضوايع دعواجن الامترساله قال الشاعر

شرح الحديث والمناجاة  
ذلك الذي لم يرد عليه وأما من الزكاهما وأما نصرة دار الجنة  
الدروب وأما الماعلة في الطاعة والذلة قال النبي صلى الله عليه وسلم







ثالثة قوله ولا يدين ذنوبهم الا ما ظهروا منها الرتبة الخامسة  
حلقية وخسنة فالتقية وختمها فانه اصل الرتبة وجمال الحلقية ومعنى  
الحيوانية طائفة من المطابع وطريقة العلم وحسن ترتيبها لما فيها من الزاينة  
وردها واجتماع احرفها على التميز والرياسة الخمسة في ما تقوله الميزة في  
عين حلقها بالصنع والكتاب والجل والخلق والمخاض ومنه قوله تعالى  
عدوا من عندك كل كسبي في الباب وقال الشاعر  
يا مدين ذنوبهم لا تدين واذا عطلت نهر غير عواطله

**الطبعة الرابعة** قوله الاما ظهروا منها  
اعلمنا اعترف الله الحماق ان الطاهر من الخفايا كالمقابل التي يستعمل احدها  
الاخر وهو الماظر ما عاين الاول مع الاخر التمام مع المحدث فلو اورد  
الزينة من مظاهره اذ على ان هذا كالمظاهر واختلف في الزينة الطاهرة  
عامة اقوال الاول اما الباب في انها تظهروا منها شيئا عاينه فالباين مستخرج  
الان الاول الماظر والباين عاين والمسودة المالك انه الوحة والكتان  
وهو القول الثاني في ان الجمل والخاتم في الوجه والدين هي الزينة الطاهرة  
من ذلك ما لم يكن فيها جمل او خاتم فان تعلق بها الجمل والخاتم وجب شترها  
ونبات من الباطنة كالنزع والقلادة والدمع والمخيط والحواء وقال ابن القيم  
عن ملك الحجاب لسر من الزينة الطاهرة واختلف الناس في التواضع  
عن من الزينة الطاهرة لانها في الدين وقال مجاهد هي من الزينة الباطنة  
لانها حادثة عن الدين وانما تزين في الدراع واما الخضب فهو من الزينة الباطنة  
اذا كان في القدمين والجمع انما في كل وجه من الوجه والدين فانها  
التي تزين في التواضع والاحرام عبادته وهي التي تظهر عادة

**الطبعة الخامسة** قوله ولا يدين  
احد من عباده من الجيب هو الطوق والمخاض هي الفتحة والباين  
من عاينها كانت رحم الله من الماخرات الاول ما تزل وليست من  
على جيبه شقق من وطعت وفي رواية فيه شقق ارد من فاحترق  
بها فانه من كان له موط شقق موطا ومن كان له ازار شقق ازارا وهذا  
يدل على ستر العتي والصدرة ما فيه وبوجه حديث طيسته كان رسول الله  
صلى الله عليه وسلم صلى التيمم فيعرف انما مملعاته موطا ومن ما يعرف  
من الطير لا يعرف فلا يشرف لانه

**الطبعة السادسة** قوله ولا يدين ذنوبهم الا ما ظهروا منها  
اعلمنا اعترف الله الحماق ان الطاهر من الخفايا كالمقابل التي يستعمل احدها  
الاخر وهو الماظر ما عاين الاول مع الاخر التمام مع المحدث فلو اورد  
الزينة من مظاهره اذ على ان هذا كالمظاهر واختلف في الزينة الطاهرة  
عامة اقوال الاول اما الباب في انها تظهروا منها شيئا عاينه فالباين مستخرج  
الان الاول الماظر والباين عاين والمسودة المالك انه الوحة والكتان  
وهو القول الثاني في ان الجمل والخاتم في الوجه والدين هي الزينة الطاهرة  
من ذلك ما لم يكن فيها جمل او خاتم فان تعلق بها الجمل والخاتم وجب شترها  
ونبات من الباطنة كالنزع والقلادة والدمع والمخيط والحواء وقال ابن القيم  
عن ملك الحجاب لسر من الزينة الطاهرة واختلف الناس في التواضع  
عن من الزينة الطاهرة لانها في الدين وقال مجاهد هي من الزينة الباطنة  
لانها حادثة عن الدين وانما تزين في الدراع واما الخضب فهو من الزينة الباطنة  
اذا كان في القدمين والجمع انما في كل وجه من الوجه والدين فانها  
التي تزين في التواضع والاحرام عبادته وهي التي تظهر عادة



بما سببه المستثنى البان اوله من ولا خلاف ان غير الزوج لا يلحق بالزوج  
في الله وكذلك اجتمعت الامة على انه لا يلحق غيره الزوج في الطهر  
وان كان قد شؤنك يسمى في لفظ القيد الذي يقتضي الشبهة في ذلك  
ولكن فرق بينهم السنة واختلاف الظاهر من ذلك من الزينة على طه  
اقوال الاول اما الراش قاله قيادة في الثاني ان الذي يبدى القنوط والقلادة  
والشواذ فانما خلت لها وشعرها فلا قاله ابن عاتق وفيه من امر متعود  
المالك ان يكون على انبها جاز ومقنعة فتكشف المقنعة وهي سببه المفسر  
ان الزينة الباطنة يجوز للاب النظر اليها للنسبة الراجعة الى ذلك في الخلطة  
ولا حل المحرمية الى حدود الشريعة الا لا يجوز مقتضاه هذا الطهر من  
تعددها في هذا الموضع ما يحرم المتعبد به والحصة العامة معده المستثنى  
المالك او ما يقولون في ابواب التحريم في شدة من غير الزوج سطر الى  
شعره حتى يقر هذه الآية ولا يبدى زينة الى اخر الآية وقال لا ازاها  
منها وفي الحديث ان المحرم هو الموثق بغير لادنه فلا بد من الموت في الجسد  
الاولات ولاها به فتركته تلك القولية والاختلاف والامساك والاحكام  
كثر القول فيهم وعليان المحرم الممنوع وقيل من كان قبل الزوج من غيره  
امزاة المستثنى الزمان الا ان قال ابن عديم المعنى لا باس ان ينظر الرجل  
الى حزامه واخيه وحده لا يفتن وبالمجمل ان الابن والاب احراز الاجابة  
من جهة المحرمية بالاطلاع على الزينة الباطنة والمستثنى الخامس اما بقوله  
وهم من يرون تلك المنة في جوارز زينة الزينة الباطنة لئلا يرون من له الانبائية  
المحرمية والمستثنى السادس الاخوة وقد روي ان الحسن والحسين كانا  
يدخلان في اخنما ام المنوم ومن الله عنهم وفي منبسط وذلك هو المعنى

عدي والمستثنى السابع اما الاخوة وهم من الامم وروى علي بن ابي حمزة  
عبد المطلب عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم كانت لا تخطى زينة امه ولا  
حضره من المأخر من الاولين من حضره اخنما ولا من حضره وعما اتى ابي طالب  
لخيمه ولا من الزينة امه ولا من عمران بن عثمان من ما اجتمعت امه اروي  
كثير واما النصارى ام حليم بن عبد المطلب ولا من او تلت من زينة  
عبد قيس واسم ابي بنت عبد المطلب ولا من عبد الله بن احمد الشاذلي  
عدي حشر امه امه بنت عبد المطلب والمستثنى الثامن من الاخوات وطا  
لحقول المحرمية من تقدم لقوامهم في جوارز الطهر والمستثنى التاسع قوله  
لو فتشوا وفيه قولان احدهما انه جميع النساء والثانية انه نفسا المومن فاما  
اما الآية فلا ينبغي ان يكون المصلحة مبررة لم زينة او قد لا يحرم من الخطاب  
الان عدي من المزاج اما بعد فقد يلحق ان ينظر رجل الحامات معن نفسا قبل  
الادب فامع من ذلك وفيه دلالة ثم ان ما يجيده فام في ذلك المقام مثلا  
قال ايما امرأة دخلت الحمام من غير حيلة ولا سقم تزود اليها لئلا يفتن  
رأيه فتوداه وجميعا يوم تبيض الوجوه والجميع عدي ان ذلك خارج بل  
النسوة اما خصا المصير للاجتماع فانها ايتى الصلوات فيها حنة وقشر وزينة  
لم تزود القربان لما نظرتا هذا الاتباع فامستثنى لعل قوله او ما نلت  
امان حرم الله على المراه عذها وكانت المحرمية بذلك فاما بنت من  
شبهها في الانسلاخ مبررة السلام فامس الاحكام فاما عملا بالعبودية طو  
ملاها بالزوج لعل لها الخرج وطهر وجعل وقال به لاسد واجل  
بنتك وقال اخذها ام وقال الا ان اجل وقال اخذها ام بالزوق وقال  
لا حرام من الزوجة فيغزو الطالب مظلوما والامم ما نورا بغيرهم الله العلة







بمدرك - قوله او الطفل الام لم يولد واظاعوا ان التسمية واما غير ذلك  
 فيتم على تسعين منهم من الله ومنهم المحبوب الذي بشر له الله والذي له الله  
 على تسعين الغني الذي لا يتوكل له من ومنهم الذي لا قلب له في ذلك ولا  
 علاقة منه واما المحبوب والغني فلا كلام فيهما واما غاها ما لا قلب  
 له في ذلك والقياس يقضي الاخر من بين الموقلة لاحتياج لمرور ماله  
 لكن الشريعة تضمنت في ذلك للجنة الماتية اليه والسعد في المخرج به  
 والاداء على حرب الى صل الله عليه وسلم انه كان حاله ليعتداهم شدة  
 في حاله ما كانت الخفت فقال لا يخجله عبد الله من اياته وهو عند هذا اعتداه  
 ان فتح الله عليه الطائف عدا فان اذلك على ما دونه تحت غيلان مع روح عبد  
 الرحمن يعرف ما يهاب ما للدرا والاشيا وتقبل ما ربح وتبدد ثمان مع فقره  
 الاقوان ومن تحليها فالات الاقوان جلبت من وان قام من وان

طلب بعت ه  
 من سؤل السبا خلقها صد لاجله ولا تصف ه  
 يعرف الطرد وفي لاجه كما شاف وحيثما ترف ه  
 فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم الاترا هذا يعرف ماها فها فلا يخجل  
 علي في هذه المستثنى بالثمن قوله او الطفل الذي لم يولد ولا يولد  
 وجوبه في الموعودات النساء واختلف الناس في وجوب سترها بنوى الوجه والقدم  
 سوى الوجه والقولان لعددها الا يلزم لانه لا يخلط عليه وهو النجس والاخر يلزم لانه قد  
 يشهد وقرشته هو ايضا فان دام في جملته فيم بالابن ويومر الشتر ولولم  
 الجنية وفيها من المستثنى النكاح عشرة وهو الشيخ الذي سقط

وراءه  
 وجوبه  
 سوى الوجه

وفيه قولان كما مرناه في الشتر والشعر بقا الحزمة ه  
**المسألة السابعة** قاله الخليل  
 في قوله المراه مع عددها من السرة الى الركبة واطرافها خلا  
 لوطه امزاة والله تعالى حيزم المراه على الاطلاق بطرا واداء اسم الله  
 الزواج وملا المين ثم استثنى الزينة طاهر الالة عشر شخصا عند من  
 لنا ولا غير ذلك هذا لغيره فاشد واحتداد عن الشدا مساجد وقد تاول نفس  
 الماتر قوله او ما ملكت ايمانك على الاماء دون العبد منهم سعيدين الحبيب  
 من عمل على العبد لم يحقن بالساء فها يعتد جدا ه

**المسألة الثامنة** قوله ولا يفر من  
 بانجلت لعلم ما يحق من زينة ه قيل كانت المراه مضرب برجلها  
 لتسبح تعقته خلفا ليعا من فعل ذلك فزحها لغيره فهو ملووه ومن فعل ذلك  
 سبها وتعرضا للزجاج فهو حرام وكذا لغيره صرنا لعلم الزجاء ان فعل  
 ذلك يجلحزم وان العجب ليزه وان فعل ذلك تبرجها لم يحزم والله اعلم ه

**في السابعة عشر** قوله وانجوا الايام قبل التامين  
 من عبادهم وامانهم فيمن استثنى ه

**المسألة الاولى** قوله الايام من  
 والايام فيما قولان احدهما الى يوم عتاز وجناه والاني انما الى لادرج  
 لناه وفي الحديث انه من عن الايام ه قال الشافعي  
 فان نجي النجوان يامى وان كنت في صلا التام ه  
 في الحديث الصحيح الايام اعق من طمان ولها يوم الى لادرج  
 لانقد زوجهما وفي لفظ الشتر احق بنفسها ه

الرجل  
 والى  
 عمن  
 الى



# استتم **السؤال الثانية** في المزايا والمخاطبات

يقوله الحق اقبلهم الارواح وقل لهم الاوليا من قريب او بعيد والصحيح  
 ايم الاوليا لانهم قال الحق اقبلهم من قريب او بعيد فقال له ذلك بغيرهم  
 وكانت الالف للوجل وان كان بالمسرة في الارواح له وفيه فالظاهر

# او باقلا بعد الى غيره الا بالليل **المسئلة**

**الثالثة** قوله وانما النطق بصيغة الامر فاختلف في وجوبه او نفيه  
 او ابعاده على ما في اقواله وقال علماء في مختلف المذاهب في ذلك باختلاف حال  
 المدة من خوفه العنت وعدم صوره ومن قوته على الشكر ورواها خشية  
 العنت عنه واذا خاف الملاك عنه في الدنيا او الرضا او فيما في النطق بجم  
 وان لم يخش شيئا وكتب الحال مطلقة فقال الشافعي النطق بواجب طلال  
 والشرب هو قال ابو حنيفة ومالك وموسى بن جعفر هو وعلى الشافعي ما عتقا  
 اذ كان مباحا كالابل والشرب هو وعلى علماء من ذلك ما عتقا  
 كسيرة ولا فائدة في العلق بغير النطق وفي ذلك حديثان صحيحان الاول  
 قال انه من ملك جلالته زهبا لياكوت ارجع اليه عليه السلام  
 عن صاحبه اليه عليه السلام فلما اخبروا كانم ما لوها فقالوا ان من من  
 صلى الله عليه وسلم قد غفر الله له ما تقدم من ذنبه وما اخر قال اخذهم  
 اما انما صلى الله عليه وسلم وقال الامرا اما انما اصوم الامم ولا افطر وقال  
 الاخر اما اعز الله الشاة ولا ازوج ادا فحاز رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 اللهم صل على امي الذي قلتم كما لو كما اما والله ابي لا خصال لله وانما له ولكن  
 اصوم وافطر واصلي وارزق واتزوج الفنا من رغب من سقى فليس منية  
 الباق قال عز وجل سالت عرشه عن قوله فان جميعه لا يقسطوا

الاحكام  
 والمعاملة

ما يفر ما طاب لهم من السلا الى قوله ان لا تفعلوا اذ قالت ما من اخوهم الشية  
 تكون في حيز ولما في رجب في ما لها وحما لها زيد ان سر وحقها ما دام  
 من مداتها فتموا ان ينحرف من الان ينسطوا الحق فيحلوا الصداق وانما

# خارج من سواها من النساء **المسئلة**

**الرابعة** قوله والمسلمين من عبادهم وفيها قولان احدهما وانما  
 الاماني بالماضي من عبادهم وانما الاماني وسعدتها وانما الاماني من  
 والصالحين من عبادهم بعضهم بعضه الذي وهو الاطهر انه امر بانما  
 العبد والاما طامر بانما الاماني وذلك بيد السادة في العبد والامانة  
 طامر في الاخر ان بيد الاوليا الامن ملك نفسه وانما امره وانما رزقه  
 الا ان اصحاب الشافعي تطعنوا فيه ان العبد مختلف فلم يحرم على النطق لان  
 التكليف يدل على ان العبد كامل من جهة الادمية والما يتعلق به الملوكة  
 فيما كان موطا للسيد من ملك الرقة والمنفعة فله حق الملوكة في بعض  
 الامة يستوجه ومملكه فاما بضع العبد فلا حق له فيه ولا جلد ذلك لانما  
 السيد له هذه غنمة امره من اسنان والعذاق ولعلنا ان الله الغنى  
 في ان ماله العبد استقر قضا ما ليه السيد ولذلك لا يزوج الامانة  
 اجلاها والنطق وما به انما هو من المضاج ومصلحة العبد موثقة الى السيد هو  
 هو زامها ويقسمها للعبد ولذلك زوج الامة مملدة لزوجها لا ما يستعمل به  
 ليضعها والى الله على حجة ما نقوله من ذلك انه لا يملك بضع امراته وان كان  
 مملدة ومملكه بضع اخيه من الرضا مع انه وان كان لا يستوفيه واما الله في  
 رقيه العبد كما لاله في رقيه الامة والمصلحة في كل واحد منهما بيد  
 السيد استيفاقها واما منها والتطرق اليها ومنها ومن عدم الطلاق فانه يملك



التي ملكه هبة وهذا المثل لان السيد مطر في الحقيقة فان استلها العبد  
فقد اسقط حاله حتى الذي له وندوى البنت لملكه الطلاق ولا يملك  
عليها النكاح وملك النكاح على السيد المولى عليه ولا يملك عليه الطلاق  
وملك عليه البيع والشراء ولا يملك هو الاذنه والسمع ولا العتي فذلك  
ان مطع حل واحسن لمعنى غير مطع الاخر فافترقا **فان قيل**  
لو اذ المولى انما من عيده **قلت** عنه حوا من اخيهما  
انه قال هبة وامام ولو اذ الناس لما احبا المنة فافترقا ولو اذ فرعا  
المس من عيدهم ليس الاشكال ورفع البشارة والبار في هذا النقط لو  
ورواه دار غنوا الدار عا واما ما هو معروف من ان حرا او عبدا اذا اجتمعا  
يعتبر به من فاته امة الله ولا جبر من علمه فليكن كما اباها الله

**المسألة الخامسة** قوله ان يقولوا اقترا  
نغم الله من فضله بالنكاح كقوله ان سقر فابى الله فلا من سقره يعني  
النكاح من عترة ه التي نغم بالمال وقوا اختيار حاجة من السلف مروي عن  
ابن عمر انه قال اجبت لم لا تزف في الية ان يقولوا اقترا يعنى الله من  
فضله وورع حبيب ان هبة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال انك  
علمت من عا الله عورة المجامعة سبل الله والناج من عورة الغفاف والمكاتب  
يزود الاداء **فان قيل** قد وجد اللباس **قلت**  
عنه ثلثة اجوبة الاول انه يعنى ببيان المال وقد وجد ذلك هو الثاني  
انه يعنى البلية من العفة والاك يعنى بغنا النش ولا يلزم ان يكون  
هذا الله على التزام بل لو كان هذا في لحظة واحدة لمصدق الوعدة وقد رات  
علماء يقول ان هذا على الخصوص حاشا صفة الجواب الاول وفيه تعذر

عن

لا اذ المبلغ معان والمكاتب نفعان وبالله الرشد معان ه  
**المسألة السادسة** **فان قيل**

هذه الامة وان وردت ملكا واحدا فافترقا ولو كانت مختلفات الاحكام ه  
منها واجب ومنها غير واجب ومنها في البالغ ومنها في الصغير ومنها  
في التيب ومنها في البلية **قلت** ه هذا الاثر في الخطاب فان  
ذلك كبر في القرآن واقرب منه الية التي تلونها انفا قوله ولا يدين  
رسم الا ليعولن الى اخر الا ما عتد وجهها وحل واحد مختلف في ما به  
والخطاب مشيوك فهم وان كان الجاهل مختلف في التعليق ه

**المسألة السابعة** هذه الية دليل على  
ترويح العترة ولا يقول كذا امرج وليس مال فان رزقه وروى الله  
وقد روج التي صلى الله عليه وسلم الموهوبه من بعض اصحابه وليس له الا اذان  
واحد وليس لما بعد هذا نسخ الحاج بالاضلاع لا يواظف دخلت وانما يكون ذلك  
في العلم اما دخلت على الكبر فخرج معسر او طر الاضلاع بعد ذلك والله اعلم  
**الاية الثامنة عشرة** قوله وليست يفتي الذين لا يدينون  
مخالفة نغم الله الية ثمانية عشر **المسألة**

**الاولى** هذا خطاب لبعض من تناول الية الاول من ملك امرت  
في حق لو سوقف او تقدم على الحاج ولا يملك واما من رماه يد سواء نفوه  
الى ما به فليس له في هذه الية تدخل فالحجوز قول واحد والامة والعبد على

لا اذ العلماء **المسألة التاسعة** ان  
حاج الية الاول مختلفا فيه ما من وجوب وندب واباحية والاشتغال

هذه الية دليل  
على ترويح الفقير



لا خلاف في وجوب لاجل انه تمتل عما حرم الله واختات الحازم ولغيره  
بغير خلاف **المسألة الثالثة**

لم يجعل الله من العفة والنجاة درجة دل على ان ما عداها محرم ولا يدخل فيه  
ملك الممن لانه بنقض الخرم ما هو قوله تعالى او ما ملكت ايمانكم فقات فيه  
رمادة هذه الالفة مائة اية على كل مثله وبقى على الخرم الاستمرار اذا  
احرم من قبل ما تقدم بيانه وكذا يخرج عن نطاق النتيجة لتسوية ما تقدم  
**المسألة الرابعة** قوله لا يدخل في الخرم

بغير بدوون وغيره بالوجود من القدرة ومن عدمه بعد ما تقدم

قوله في قوله ما عداها محرم فخر في هذه **المسألة الخامسة**  
قوله في تعنيتم الله من قبله فيما قولان احدهما العفة  
على النجاسة الباطنية في الرقة عنه وهو قال بعض علمائنا انه مشتق  
ما الصوم حديث عبد الله بن مسعود قال دام صلى الله عليه وسلم شايبا  
لا يحسبوا فقال لما رسول الله صلى الله عليه وسلم ما معشر الشايبا من  
استطاع صم المائة فلتزوج فانه اغفر للصوم والحسن للفرج ومن لم يستطع  
فعلنه بالصوم فانه له نجاة وهذا اصح الاقوال لانظامه والحدث واللفظ

والمنع والله اعلم **المسألة السادسة**  
قوله والذين يتقون الخائف ما ملكت ايمانكم فقات فيه نطق الخائف  
من رد المحاربة على ما له بدوونه الى ساداتهم فان ذلك معهم فذكر الله  
طلب العبد للمعصية وامر السيد بها جنيده وهي خالفان الاول انه يطلبها  
العبد في نية السيد بهذا المطلق الاية وظاهرها في الباطن ان يطلبها السيد

واما ما السيد ونها قولان الاول اعلمة وعطان ذلك واختار السيد  
وقال شارح الامعار لا يحب ذلك عليه وتعلو من ان يحبها مطلق قوله  
وحاصوهم وافعل بطله على الوجوب حتى ما في الدليل غيره وهذه مسئلة ائمة  
وساكنة اصول الفقه ولا سيما ما لهم بل يقول ان لفظا فعل باقتضا الفعل  
والوجوب يكون معلق الدم بمراده والامضا استقلاله الاستحقاق فان ذلك  
الوجوب وهذا هو الاصل الذي لا مفرج له الا ان علمائنا المتوسمين بالعبقة  
بالفقه سئلوا ان مطلوب الفعل على الوجوب فادعوا ان الدليل ما هنا قد قام على  
سقوط الوجوب من مشاويده الاول ان الخائف اذا طلبها العبد ففعلها

افترج ملك السيد من غير اختياره ولا اضل له للثبوت الشرعي بل اصول  
كما يقتضي المخرج ملك احده عن يده الاختيار وما جاز خلاف الامور لا  
لمعت اليه وهذا لا يلزم لان الامة عندنا او الجرف اذا جاز خلاف الامور لا  
يدور اصله برفع اليه بابه وبغري على حكمه دانية في مسائل المصنعة  
من كتابه الخلاف وفي معارض الادلة من كتب اصول الفقه والباطن  
فان الاما يكون مطلوب الامر بقضي الوجوب اذا تعذر عن قومه وهما صفة  
تسمى صفة عن الوجوب وهو تعليق بشرط علم الخيرية فيه فعلم الوجوب  
على امر ما من وهو علم السيد بالخيرية واذا قال العبد داسي قال السيد

لم اعم فليخبرنا وهو امر ما من ويرجع اليه ونقول عليه وهذا بغيره بابه  
الملك قال علماؤنا مال العبد والاسماء ملك للسيد ولحقه ملك له فاذا  
احد خذ في وجب في فقهنا طلبه من قبله عنه ففعله يقول  
وذلك لا يلزم وهو كلام قوي في الباب على مشي الاختيار ومن

نعت اليه **المسألة السابعة**

فيه







فلما استعان من لم يجعل المجزئة الا في قول صاحب المجزئة  
 عليان الذي روى في ذلك انما هو غير ثابت فقد الله فوجد من  
 حلال فقال له عيسى بن مريم فقال عيسى بن مريم ما كنت اوقه قال فما  
 استاذني وكنت اعلمها وازاد ان جعل الحسن ما له طائفة فارسل الى  
 حفصة ام المؤمنين ان كانت علي بن فاذن ان جعل له طائفة من مالي فارسل  
 الى مامين درهما الى ان ما تيسر في فاذن له فاذن له فاذن له فاذن له  
 وقرأه الامة والذين يتبعون الحاد ما ملأنا انهم فاذن لهم ان علم  
 فيهم خير وانهم من مال الله الذي انا له فاذن له فاذن له فاذن له  
 فبازل الله ل فيها عتقت منها وابت خيرا اليها وقال علي بن فاذن له  
 وانهم من مال الله الذي انا له فاذن له فاذن له فاذن له فاذن له  
 الان فاذن له فاذن له فاذن له فاذن له فاذن له فاذن له فاذن له  
 الا ان الله ليس فيه على الوجوب دليل لا سيما وقد خالفها صان روى الله  
 كانت عبده وحلفت الائمة في حديث طويل هـ

**المسألة الحاشرة عشر** في قول  
 فيما روي في قول الاول قال ابن وهب سمعت معاوية يقول وتساله عما روي  
 للمحدث من كتابه الى كتاب عليها في ترك وكيفية ترك فقال ملك  
 يوجب في كتابه ذات على او قد وضع عنه من اخر كتابه كذا ما روي انه  
 يترك له من طليم قال معاوية المالك يوضح عنه من اخر الائمة قاله علي بن  
 ان طاب رضى الله عنه الرابع يوضح عنه من اولها قاله فاذن له فاذن له  
 والا فاذن له فاذن له فاذن له فاذن له فاذن له فاذن له فاذن له  
 العتق له والاسقاط ابدا انما يكون في اخر كتاب الرقوب هـ

**المسألة الحادية عشر** في قول  
 في نسخة عبد الله بن مروي له يقول فاذن لك على العتق في عتقته وروى  
 انه يقول فاذن لك فاذن لك فاذن لك فاذن لك فاذن لك فاذن لك فاذن لك  
 والحال تشهد له وان ذكره فاذن لك فاذن لك فاذن لك فاذن لك فاذن لك  
 فاذن لك فاذن لك فاذن لك فاذن لك فاذن لك فاذن لك فاذن لك

**المسألة الثانية عشر** في قول  
 تروها فاذن لك على البطان اذن فاذن لك فاذن لك فاذن لك فاذن لك فاذن لك  
 لعبد الله بن ابي يقال لما سئل قال فاذن لك فاذن لك فاذن لك فاذن لك  
 خير القدر استشرت من روى استشرت منه وان كان شد القرآن  
 ان ادفعه وانزل الله الائمة روى الزهري انه كان لعبد الله بن ابي حنيفة يقال  
 لما عاده وكان رجل من فرس اشترى يوم بذا فاذن لك فاذن لك فاذن لك  
 من الخلافة على نفسها وذات الخلافة تمتع منه لاسلامها وكان عبد الله  
 ابن ابي سفيان على امتناعها من الترشع فاذن لك فاذن لك فاذن لك فاذن لك  
 الله الائمة وكذلك روى ملك بن الزهري في نسخة هـ

**المسألة الثالثة عشر** في قول  
 مطلق هذه الائمة التي عن الادلاء على الزمان ازادت المكرمة الامانة  
 ولا يجوز الادلاء بها فاذن لك فاذن لك فاذن لك فاذن لك فاذن لك فاذن لك  
 الائمة ودلالة في ذلك الاصول فاذن لك فاذن لك فاذن لك فاذن لك  
 ما لا يحتاج اليه وامامك فاذن لك فاذن لك فاذن لك فاذن لك فاذن لك  
 شهر الادلاء فاذن لك فاذن لك فاذن لك فاذن لك فاذن لك فاذن لك  
 فاذن لك فاذن لك فاذن لك فاذن لك فاذن لك فاذن لك فاذن لك

**المسألة الرابعة عشر** في قول  
 على الادلاء فيما سبق وهذه الائمة تروى في صورة الادلاء في الزنا خلافا



من البلاد المشرقية علما وهو من المباحثون بغيره ولا ينبغي الله الا من متقون  
 ولا من التفت الامام على تحت التوبة ولا ذلك فلما انه لا حظ عليه لان  
 الاداء يشق بجزء التخليف **فان قيل** ان الرازي  
 وتسمى اذ اتصل بالمرأة طمعا **قلت** الا لئلا يظن  
 الذي استقر عليه **المسئلة الخامسة عشر**  
 من كماله صلى الله عليه وسلم في الحسد التحريم عن هذا الحق ويظهر الدليل  
 فان من يتصل بان كان مخلصا من هذا الحق وكذا كان من جهة هذه  
 الصفة يرى بها هذه قوله سبحانه ولا يفرقوا بين اهل البيت  
 ولا يفرقوا بين اهل البيت ولا يفرقوا بين اهل البيت ولا يفرقوا بين اهل البيت  
 اس ان من سئل عن حادثة وكانت تسمى قدامه اذ كان في حادثة  
 باطلت فباعت مردا خضر فاشتم به فانزل الله الآية

### المسئلة السادسة عشر

فيا سبحانه فان الله من بعد الامم محمود زحم هذه الامم  
 فلهذا لا يرى الامم عليه والما الملة المظن اليه اول ذلك  
 ان محمود بن الله من بعد الامم محمود زحم والمضرة  
 المسئلة **فان قيل** ان الله من بعد الامم محمود زحم والمضرة  
**تفسير الشرح** ان الله محمود زحم **الامم** الامم  
 وهو الامم من بعد الامم محمود زحم والمضرة  
 كتاب المحدثين ومنه ما بين الاول واوضحنا المزايا منها على قول العلماء  
 وهو المروي بها في الاختصاصين فاما الاصل في هذا الحديث  
 واحلف هذه التسمية على استماع قول الاول انها ليست من شجرة

تفسير الشرح  
 وهو الامم من بعد الامم محمود زحم والمضرة

السري وفي العرب ولا من شجرة الغريب دون الشرق لان الذي تشرط  
 الحسن بان ادعى زينا واصف صوابا لهما من المشرق والغرب فالنام  
 لا يحتاج الا من فيه وهو قول مالك بن قيس وهو ابن وهب عن قتادة  
 الشام المشرق من هاهنا والغرب من هاهنا وانه لا يخرج احد حقا  
 المفسرين هاهنا انها ليست بغيره مستتر عن الشيت وقت الظهور  
 بارزة وذلك الحسن لزيته ايضا قال قتادة هاهنا انها وسط البحر  
 تاهلها الشمس اذ طلعت ولا اذ غابت وذلك انهم لم يسموا له عليه  
 الزمان له ليرة في شجرة الشرق ولا في شجرة الغرب مثلهما قاله علي بن زياد  
 الحسن انهما من شجرة الجنة لان الدنيا قاله الحسن هاهنا في الشام  
 الحسن من هاهنا ولا يعود منه صلى الى الغرب وهو قول ابن خزيمة

### قال الامام الحافظ رضي الله عنه

لا بد من التحقيق ان من نزل في التمييز ما له ومضرة الى  
 من مضرة من غير اقرار ولا مضرة ان هذا مثل صرعه الله لنوره  
 ان نوره لنوره العظم مثلا تنبها لخلق الاسف خلقه لان العلم  
 لا يسمون الامم منهم ولولا ذلك ما عرف الله الا الله وحده هاهنا  
 المانع من الدنيا مصاحح لوقوع من الزبون والاسماء اذ اذات مقردة  
 قد تاعد عنها الشرح فخلت من الضل واخذها الشمس من كل جانب وذلك  
 اسر لنورها والما لزيته وانظر لاصطحابها وذلك معنى قوله هذه التسمية  
 ان بها الناس حقا استعملوها في اشعارهم فقالوا  
 بوزن المت الغريب لا يوزنك نصر الزمان والرفيق

الشيخ



وورثنا من السيد الاقصى زنتونه كانت من بحراب زكريا ومن باب النبوة  
والبيعة الذين يقولون انه المزداد بقوله باطنه فيه الرحمة يعني المجد الاقصى  
وطاهره من قلة العذاب بشرقة دون السور وادي حتم ونوفه لارض  
المسجد التي تسمى بالشاهزة وهذا ما يقولون انها الشجرة المذكرة في هذه  
الاية وزيتا حله ومن عجز ان يعرف علمنا التقا بالان هذا مثل صفة  
ان لا زهم ومحمد وعبد المطلب وابنه عبد الله فالمشكاة هي الالة لمعت  
لحمة فشب عبد المطلب بالهبة فيها القنديل وهو الزيلج وش عبد الله  
القنديل ومحمد كالمصباح يعني من الامام وكنه كوكب دوى وهو المشتري  
بومن شجرة يعني اوقات النبوة من ابراهيم هو الشجرة المذكرة في حنفية لا  
شجرة ولا عزيمة لاضراية ولا يورثه بحدودتها يعني ولو انتم  
تلازم قول ابراهيم بحدودها او تعلم الوحي من قبل ان نوحى اليه نور على نور  
نور على نور بحدودها

المشكاة هي الكوكب  
المفرد في حنفية الكوكب  
الذرى المشتري البحر  
المارة في حنفية  
الشجرة المذكرة في حنفية  
لا يورثه ولا يورثه  
نور على نور بحدودها

## الامام الحافظ رضى الله عنه

رحله هذا من الطاهر وليس منفع في التمثل ان يتوسع المذوق  
وسمى على الطريقة التي شرعنا فيها فانزل الماويل لاهل الاسر  
المطلق الذي يخرج الامم عن يده ويحل على اللغز ما لا يظن من ان  
الجزء هو التمام فيهم فيلنظر هذا الالة **الاية الموقرة**  
**عشر** قوله في نبوت اذن الله ان ترفع وهذا في النبوة  
الالة فيها ثلاث مسائل **المسألة الاولى**  
احلت في النبوة على ملكه اقوال الاول انها المشايخ وهو قول ابن  
عباس وجماعة الثاني انها نبوت القدس قال الحسن الثالث انها

## المسألة الثانية

النبوت قاله بعلقة **المسألة الاولى** التي هي حقا قال وادركهم القواعد  
قوله برفع فمعه اقوال الاول التي هي حقا قال وادركهم القواعد  
من السب واسماعيل قاله بجملة الثاني تظهر من الاغاني والافان  
قوله وطهر من الطائفتين الثالث ان تعظم قال الحسن فاما من  
قال ان معناه ما بين فهو متبحر وقد قال ان صلى الله عليه وسلم من  
ان مشجدا ولو لم يكن قطرة في الله له بيتا في الجنة ومن قال انها تظهر  
من الافان والافان في قوله صلى الله عليه وسلم ان المجد لم يورث  
من الخاتمة كما يورث الجدة من الملاء وهذا في الخاتمة قطرة في  
وامن قال انها من والى من جنتا البناء هذا كالتحيز والشيعة  
قوله في قوله كقوله عن اللغز والرفق لقوله وفي

## المسألة الثالثة

وهذا يدل على انها المشايخ كلها من الله المثل لنور المرتب الذي  
توقد على المصباح في النبوة المذكرة بالمشايخ تسمى الشريفة الملائكة  
وعلا من دلجته وورثته في شيوخ الحديث من في المشايخ خلاصة  
تراجع المثل من الالة **الحادية والعشرون**

قوله واداد هو الى الله وزنته له الخ لا ينم فيها لث مسائل

## المسألة الاولى

ان علامات الملائكة ان يقال له بشر ذات بينة وبين رجل من اليهود  
خضوعه وان اليهود يدعون الى الله صلى الله عليه وسلم وكان الملائكة  
يدعو الى حب من الاشرف وقال ان محمدا خفيف عينا وكان الملائكة اذا  
نوجه عليه كفى الى غير الله صلى الله عليه وسلم واذا انزل له الحق دعى الى



فربما اذ كان الخميني المعاهد والمسلم ان القضاة المسلمين لا حق للافل  
الامه فيهم وكره ان من الرعين قد للسايم وارجا افاض المسلمين وان غا  
حاج وان شالغرض حب ما تقدم يانه مستوفيا والحمد لله

الطبعة الثالثة هذه الايد ذليلا اجابة

الهمام لان الله سبحانه قد مر دعى الى رسول الله صلى الله عليه وسلم للحج  
 وبعثه اليه المرسد وقد ساءت احوال النية ان جد الوليد ما دم ما لا شرفا  
 والله اعلم وقد روى ابو الاشعث عن الحسن ان رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم قال من دعى الى الاسلام لم يجز تقو ظلم ولا حق له وهو حديث باطل  
 ما قوله تقو ظلم فكلما صح ما قوله فلاحوله وعلم ان قوله باطل

غير الحق الاية الثانية والعشرون

واقسم بالله حجة انهم لن يمزجوا بينكم وبينهم فبما لك من قابل  
**الاول** قوله حجة انهم

عليه غايه وقد تقدم بيان ذلك

عن ابي امامه بعد ذلك قالوا يا امير المؤمنين ان رسول الله خرجنا  
من قريظة عذرك فقال الله لم لا يقتلوا نساءك قال وقتن

٧٩  
فصل في المائدة طاعة معروفة

ولا لهم أن يمتروا المال حال مجاهد مع قوله طاعة معز وضالكم مكرهون يعني  
لا طاعة وقد قوت طاعة النصب على المضرد ويكون قوله طاعة لا طاعة

1313

اکبر ش  
رحم علیہ  
عالم السلام  
ملک حبیب فی نظام

السلام وجمع المع فيه الى قوله ما دام الا ان الله الاعراب اختلفت والجمع  
ولجته **الآلة البالية والعشرون** قوله

أما الذين آمنوا وعملوا الصالحات فتنبأ خسر مثله

وروى ابن عمر عن الصادق عليه السلام سدا التيمم الى امام فيه من العذر  
 وبصحة علمهم وشدة الخوف وما يلقون من الاذى فارتفعت هذه الآية بالوجه  
 الخليل لم يلغزها الله وعلام ما وضعه والطهره على عودهم وروى ابو الجالية  
 قال منك الى مشربين خائفاء عوا الى الله يتر او ختموا ثم امرهم بالجمرة  
 الالهة فلك بها واصحابه جافس فخرجوا في السلاح ومنون فقال رجل  
 على ما يوم فامرهم وجمع عنا السلاح فقال الى كلمة معناها الاسم وبه

٧٥  
منه الا انه لما

والملك لما رآه في المنام وعلمه ان الله قد اراد به خيرا فاعطاه ما اراد به من الدنيا والآخرة

ما من علم الا ذنبة لا من لم يتقدم احد من الفضلاء الى يومنا هذا اوله

مقطع ما قامتم منفق عليهم وصديق الله فهم وكاواحل الذين الذين انتم  
والسفر الاقرب وقاموا بعبادة المسلمين وذو اعز حوزة الذين قنفذ

ويعلمهم صدق الكلام ثم وادهم من هذا الوعد ثم يحذروهم بعد و يعلمهم  
ثم يبينون لقاوهم بعد من ثم الى يوم الالهة والاولاد في البعد قام ابو بكر

للهوى والحق والمقام المحلى وادع الحق ومزاج الدين واجلة العين لماعة  
للحياه م اسحق عز ملامت الحلافة ورحبت النباه وتغير الشيع والطايعه

\_\_\_\_\_

الحمد لله  
الجامع  
للمعاني  
وعلى



ثم جعلناهم مشوريين معارفين بالحق والعدل والعدل  
 أمروهم إلى الله ثم أخرج عبد الرحمن نفسه بسوطان بكر الواليين ليقاربه من الخلف  
 فأحضر عثمان وبلغه عن الجاهل بوقته وحقه التقدم على علي ثم قل ظلوما  
 عن نفسه مظلوما جمع الخلق فيه فلم الأهل أحد المفضل المفضل  
 وأما الأمر الأول إلى الأول فالأول فلا اشتغال لمحب عن المجالس  
 الترتيل على ما ولا الملائكة وهما في حال لا يزل  
 فلقه وخبايته ثم حل لعمر وكثر الباب فاختلط الخلدان بالباب وأحترت  
 الحال مع عثمان وأصحت العقلاء معترة أغلبا من الحقائق ثم بعد العز فقتله إلما  
 للخلق منه على نفسه وأعلمه ثم قام على الحسن قيام لوسا هذه النفس والأمرام  
 ولده وجد الأمر مشتركا وما دام وتوخم الأمر على خصم ولا يجاوز إلى  
 الأمان منه عليه اشتروفت إلى الأمر وهو يرى مرة الشئ من  
 والمأم من النفس وطالبه الأجل حتى عليه فاستطعت الخلافة وصارت الدنيا  
 ملأها من له من غيره وأخرى من جلب حتى انتهى العقد الصادق إسناده واستأبوه  
 أما الآنوا هذه الخلافة وأما الآنوا فحيث سفيته قال شيخنا رحمه الله  
 سيفه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم خلافة النبوة ثلاثون سنة ثم يرى  
 إلى الملتزم شيئا قال سيدنا علي عليه السلام أو مستيقين وعرض  
 عترة أو عثمان أشي عشر سنة على ذلك قال سيدنا علي عليه السلام لا  
 يزعمون أن عليا لم ير خليفة قال لا استأثمت الزرعي عن من زولن زاد  
 في رواية أعرد أو مكر كذا أو عمر لا أو عثمان كذا وعلى لا أو الحسين  
 أسهر هذا المثلثون منه وقد زوى الزماني وغيره أن رجلا قام إلى الحبش  
 أم على هذا ما باع معاوية فقال يا منسود وخوة المؤمنين فقال لا ويني رجلك

خلافة النبي  
 لما أوتيتهم وولي  
 لسد الملتزم

الله فان إلى أرى في أمية على منبره فتناه ذلك فتركتها العليان في الزور وتزل  
 أما الولاء في الملة العترة وما أدراك ما الله العبد للملأ العترة خير من أبي شهيد  
 حملها بعدت أمية ما عود قال التميمي روى الحديث فبعدنا ما فادأمر العترة  
 لا تزد يوما ولا تنقص يوما الحديث الصحيح أن إلى صلواته عليه وسلم الجلوس  
 الحسينية من هذا المنبر أن أسى هذا سيد وأهل الله أن نصليهم من قبيح عبيد

## القصة الثالثة فان

قيل هذا الورد لا يخرج من فمها فاما عترة طار امرئته وقد قتل  
 غيلة وعثمان قد قتل غيلة وعما قد نوزع بالحينة والجليلة **قصة**  
 هذا الكلام جاهل في أو متهاون لمن على ما قبحي أما عترة وعثمان فجاها  
 أن استأبونا ما يستعما إلى الله لها وأفسد في ضمن الأمن السلامة من الحرب  
 في عترة وقد هو ما على ولم يلبس الحرب بواله من هذا الأمن فليس من شرط  
 من في الحرب إلا شطوط ملك الانساني منيته باختياره وملازمة عن  
 الله المشورة بالذلة لا كان أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم فاما عترة ما صافوا إلى الدنيا  
 فقد الوالي الأمن والعترة وبالحصن عن خباب بن الارت قال شئنا إلى  
 إلى صلواته عليه وسلم وهو متوحد بيرة له في ظل الهيبة فقتله الاستبحر  
 لنا الأعداء الله لما مال خان الرعد من خان قدام عترة له في الأرض فعمل فيه  
 فيجرب المشرك فيوضع على رأسه فمستقائين وما ملأه ذلك من دينه والله لمش  
 هذا الأمر حتى نصير الزواب من صنها إلى حضرة موت لا تحاق الأله والأرب  
 عاصم ولكنهم يستجلبون وحققة الحال أنهم كانوا مقهورين فصاروا  
 وأما عترة الملتزم فصاروا إلى الدنيا وهذا غاية الأمن والعترة

## القصة الرابعة قال قوم أن هذا

فيجرب



وعد جميع الامة في ملك الارض كلها تحت طاعة طلبة الاسلام كما قال صلى الله عليه وسلم اذ رويت في الارض فارت مساكنها ومعارضا وسبيغ ملكا من مازوى امصارها قلت هذا بعد قيام في النبوة والخلافة واقامة الرعية وهنوم الشريعة فقدم الوعد على كل هذه وعطاه له حينئذ والصفاء والامانة وليس للخلافة محل تفديف هو الدعوة والامانة

الامر ينقسم من الخلق الاربعة **الطبقة الخاصة**  
 قوله مستخلفهم في الارض فيه قولان احدهما انه امره وصلة العامة ان  
 مستخلفوه من العباد خلوعه بنوا اسرائيل ان مستخلفوا لان

أهل البلاد العرب والجم وفروا للصح لانهم علموا بحقيقة حالهم من قال الله  
صلوات الله على من آمن بالله ورسوله ولو لم ير مثله رسول الله صلى الله عليه  
وسلم ان ما علمه وقال في التوراة ايضا علمه بالماجر علمه بيد قضاة الله

من رواد الفلاس المفسرين في الامة الرابعة والعشرون  
 قوله تعالى انما اموا السامون الذين ملوا الارض والاية قيتا من اهل  
 طين الاولى

فمن هذه الالهة خاصة والى قبلها عامة لانه قال في بابها الذين امنوا  
ولم يواسوا غير سوطي من قتلوا وقاتلوا وقاتلوا قتلوا قتلوا قتلوا  
قال استاذنا في الذين قتلوا اما في قتلوا هذه الالهة بعض المتكلمين فيهم  
من قتلوا اما في قتلوا جميع المسلمين في الالهة قتلوا وقاتلوا قتلوا  
الالهة في الالهة الا في جميع الاوقات وفي هذه الالهة بعض الاوقات وفي  
فمن هذه الالهة خاصة والى قبلها عامة لانه قال في بابها الذين امنوا  
ولم يواسوا غير سوطي من قتلوا وقاتلوا وقاتلوا قتلوا قتلوا قتلوا  
قال استاذنا في الذين قتلوا اما في قتلوا هذه الالهة بعض المتكلمين فيهم  
من قتلوا اما في قتلوا جميع المسلمين في الالهة قتلوا وقاتلوا قتلوا  
الالهة في الالهة الا في جميع الاوقات وفي هذه الالهة بعض الاوقات وفي  
فمن هذه الالهة خاصة والى قبلها عامة لانه قال في بابها الذين امنوا  
ولم يواسوا غير سوطي من قتلوا وقاتلوا وقاتلوا قتلوا قتلوا قتلوا  
قال استاذنا في الذين قتلوا اما في قتلوا هذه الالهة بعض المتكلمين فيهم  
من قتلوا اما في قتلوا جميع المسلمين في الالهة قتلوا وقاتلوا قتلوا  
الالهة في الالهة الا في جميع الاوقات وفي هذه الالهة بعض الاوقات وفي

لما نية في قوله فقلت يا ماما لك احوال اتم الاول اتم الاخر والامام

تعالیٰ

عبدالله

الان انا احد ذن الامة فالد امر عتايين وان عندك الباب اني لطلب قاله  
ابوعبد الرحمن الشنفرى **المسألة الثالثة** **في المائدة**

فلما لم يفلحوا ومفسوخة فقال ابن عمر في محبة بعض الرجال خاصة  
وقال ابن عباس قد ذهبت حكمة روى عندها من نفا من أهل البيت أن قالوا  
ابن عباس فقالوا ما عبايش كفت ترى في هذه الآية أن ابن عباس ما امره ولا يفعل  
بها الحد قول الله ما بالذين آمنوا الساترين الذين ملكت أيمانهم وقواها أن قوله  
على بعض فقال ابن عباس أن الله قد وضع الموسعة الشدة وكان الناس  
ليس لنوهم سنود ولا يحار فربما دخل الحام أو ولد أو تيم والراجل على  
أهل فامرتهم الله في الاستبان في ملك العوزات فقام الله تعالى بالسنود والجز  
لم أجد أهل ذلك وهذا صيف حد الماسفة غير موجه من أن سنود كل  
ليس لمجمع في هذه المعارضة ومن النجوم والناظر فليس في هذا الخ ليد

**قوله الرابعة** في التبع اخذوا  
 ونفع الله ان الحبة واقعه من الحلق مشرعاً ولذلك يجب الاستمرار في  
 طرح المحذور من المطلق والمحذور من المباح وقد قال الله تعالى لا تأكلوا  
 مما لم يذكر من الله من قبله وانما تلك ايامكم كما  
 شئتم واستقر ما ملكت اليمين من المحذور ثم استقر في التبع فلا يمين  
 هذه الارادات الثلاثة والحد اذا كان بعد الود انظره وان كان قبله  
 عاصفه فان هذه الارادات الثلاثة لا يدخل فيها ولا يلام الا بعد الاستمرار

الأمن  
لله الخامسة قوله ثلاث  
نوح قبل صلاة النجدة وعد الطهارة وفي العائنة ومن بعد صلاة العشاء  
وفي أوقات الخلوة التي تكون فيها التصرف بخلاف الليل كله وأنه وثق خلقه



والذي لا تعرف فيه كان كل احد مستغرق شوقه وهذه الاموات اللامه اوقات  
 حلوة وتعرف قهرا من الدخول بغزاة الى الامداد فوامنطرة ملازمة  
 ومن الانذار التسمية ان الى صل الله عليه وسلم ارسل الى غير غلاما من  
 الامصار فقال له قد خرجت الطهارة فخرج على غفيرة من اذن فابقت مشرعة  
 والشفع من ريشته فنظر الى العلام ففرق لها غفيرة فقال وددت ان  
 الله يقبلي ثم من الدخول علينا هذه الساعات الابدية انما انطلق الى  
 رسول الله فوجد هذه الآية فتناول عليه والحمد لله

**المسألة السادسة** من دعواته  
 صلاة العشاء الى دعوتها الناس العتمة وفي الصحيح من رواه عبد الله بن  
 مغفل المزني ان الى عليه السلام قال لا تغفلن عن الاغراب هل انتم غلام  
 العرب قالوا لا الاغراب يقول العشاء وتسمى اما العشاء العتمة في الصحيح  
 لويصلون طلبة العتمة والخير لا توهموا ولو عجبوا وفي الحديث ان اصابع  
 اى يزره كان الى نوح العشاء وقال انى اخر الى العتمة الامم وفي  
 حديث عائشة اعم الى صلى الله عليه وسلم يا عتمة هو قول ابي القاسم الطائفي  
 العشاء الامم من على العشاء الاولياد وفي الحديث لا تغفلن الاغراب عتمة  
 انتم غلام العشاء دعوتها العتمة لانهم يغفون غفلة الاول وهذه اخبار  
 متقدمة لا يعلم منها الاول من الاخير بالنازع لان ذلك حديث بين وقته  
 وذلك ان الترمذي الى عن تسمية صلاة المغرب عشاء وعن تسمية صلاة العشاء  
 عتمة ما ثبت ولا مرد له من احوال الصحابة فضلا عن عظام وقد كان ابن عمر يقول  
 من قال صلاة العتمة فقد اثم وقال ابن التميمي قال مالك ومن يقول صلاة العشاء  
 فلا عزوات والله ما صلاة العشاء فاحش الى ان تسمى باسمها الله وبطاعتها

الاسنان اهل دوله ولا يعل عنه الا عند غطاب من لا نعم  
 وقد قال جستان  
 وكانت لا تزال بها تيسر خلال برزخها نعم وشي  
 فروع هذا القول لطيف بوزن قنن اذ ذهب العشاء

**المسألة السابعة** من دعواته  
 العتمة كل من لا مانع دونه ومنه قوله ان يومنا حوزة اي سعة الدخول  
 لا مانع دونهما تيسر السعة الموجهة لادى ومن الخلية في حال العتمة فغف  
 اعتداله وعجز ريشته ثم رجع الجناح بعد من ذلك وهو الليل العتمة او  
 العقاب كل الغافل ومنه **المسألة الثامنة**  
 من شغل العتمة الاصلية والمالك الاصلية وفيه ٥٥

**المسألة التاسعة** قوله طوافون  
 علم اي من قد دون علم في الحصة وما لا غفلة عنه من لم يفسق  
 بترج عن ذلك وزال المبحر ما قال صلى الله عليه وسلم في المزمع من اصغى  
 ان الايام من الطواف علم وذلك منقطع لم يورثها في شاشتها وحلها  
 انما على الطهارة الا ان زاية فيها ذاه **المسألة العاشرة**

**المسألة العاشرة** قوله لغضم غافغف  
 والملاسة فلذلك شغل الاستبان لم علم ولم يعلم دار مع الحق اج  
 ستم وجم منكم لم ومنكم **المسألة الحادية**  
 عشر قوله لا يتر لله الامات المعبر الامات الدالة على  
 المعجزة والوحيد حاسن الامات الدالة على الاجدام وقد بينا في الاصول  
 ما دل الشرح عليه وما دل العقل عليه وما شترك فيه دليل العقل



السريع بلوغه بان والله اعلم **الطمس** **الطمس**

اصحاب

**الثانية عشر** واما بان جلس الرجل مع اهله وخدمته  
منشفه وحديث خوهز وكان من اهل الشفة انه قال جلس رسول  
الله عندنا وخذني منشفه فقال حمز عتيق او ما جئت ان التخذ  
عورة وورعطاها رسول الله عند دخول عثمان لانهما دانته منشفة  
من حبة الى جلس فيها ومن حديث حمز ورسول الله عن عتيق  
اذا زوج احدكم عبده او اجيره فلا تملأ الى ما دون السرة و فوق الرعدة  
فانه عورة و قال الاذراع انما المالك حره لانه دابة المتجرم رضا

**الامة الحامسة والعشرون**

قوله واذ اطلع الاطفال من الحظ فلبثوا ذراعا انما كانت الامة  
مسلمة واحدة هذه الآية مبنيته قوله او الطفل الواسم نظره و  
على عورات النساء ثم من الله ان الطفل اذا طهرت العورة وقوا اليه  
ستادون وقد كان قوله او الطفل الواسم من اهل البيت انما كانت  
لذلك ان طفل صفته المحنصة به ورسول حمزة على الحجة فدانته  
التي كانت لامة امي في اجدابه واسماح حلاله وحرامه

**الامة السادسة والعشرون**

من السنة الاربعون حاجا فليس عليهم جناح ان يصنع ثيابا

**الاول**

قوله والقواعد من النساء جمع واحد غيرهما فزنايته  
ومن الناحية من الخلو في قول بعضهم وهو اللواتي فخر من الجحش  
وعن الولا فليس من رغبة لحد اجيد ولا يعلق من الفلت فيحتاج وجوب

الطمس **الطمس**

**المانية** قوله فليس عليهم جناح ان يصنع ثيابا فيه قول اخر  
حطامش وهو قول ابن مسعود يعني به الرد او المقصعة الى فرق الحجاز  
تصنع عندها اذا سترها ما بعد من الساب والماء تنع خازها وذلك  
في ستماء ومن زاسترها من ثوب او جزاء وذلك قوله عن ستر حجابته بزيته

**الطمس**

لغير وهي **الثالثة** غير  
مظهرات لما طلع اليه من ولا من عورات بالزينة للنظر اليهن وان  
لا يستر بها ذلك فليس والخاص التواجد بذلك دون غيره من الاستجاب

**الطمس**

من النجس الى طمس المرأة نوبا رقيقا يصنعها وهو المزدور صلى الله عليه وسلم  
حدث الشيخ نسك كليات عاروات ما لالت سمكات لا دخل لفتة  
ولا عذرة وفيها وان ربحها لوجدها مسيرة ستاة عام وانما جعلت طيات  
لان الثياب طهرت وانما وصفت عاروات لان الثوب اذا ذوق بشفة وذلك

**الامة السابعة والعشرون**

قوله قتال لانهما الامم حرج ولا على الامم حرج ولا على المؤمن حرج  
الامه فيها اربع عشرة مسألة **الطمس**

**الاول**

في سيب تروها وسد ذلك ثلثة اقوال الاول ان الانصار  
كواي يصح حرج اذا دعوا الى طعام ان كانوا مع ما ولا في طعام واجيد  
يقولون لا يحل لهم لا يصطحب الطعام ولا يخرج لاستطبع الزحام عند الطعام  
والمؤمن مصنف عن مشاركة الصحبة في الطعام وكما يوافقون طعامهم







**الامانة** في حق معاقبة الابنة المذكورة في المنايا السبعة وذلك

لان سلم الاول في الاول على شدة فتن الحق المستقيم من غيره  
فمقول لما ان قلنا قول الحنين من انق الحرج عن اللام الاضاف  
الزمن مقطوع عما قوله وان قوله ولا على انفس كلام متناف واما قول  
من قال في الاول ان الامانة غير جوار ما هو المغم فلو كان هذا صحيحا لان  
الحق ليس علم من اجل ما هو لا جرح واما ان جرح غيرهم منهم وسق الحرج  
عنهم فهو قول للقول من غير ضرورة عقل ولا واه صحيح في قوله واما  
القول الثاني فانه كلام سليم لان في الحرج عن اصحاب الزمان والزوج ان  
ضموم قوله ليس علم جناح ان ما هو المغم عن تخصيصه فحق ان يكون  
اعدايم لاسم زوا او اتهم بغيره من الاحباب المواناة والمنااة  
واما واه ملك من ارب المسب فهو ايضا كلام سليم لاجل قوله  
الحجاء واما اموال ما يرمي لن قوله لو ما ملكه مطابق قوله انما  
فان في الخوازه فان هذا القول بعيد جدا واما القول الثالث  
ولا اكلموا اموالهم الا بينكم بالليل فتطمع في الرد الزمان غير محتمل  
ولا منتظم واما القول الخامس في اكل الاصحاب الزمان ذلك من قول  
دخل في القول من ان نظام الكلام في حق الحرج عن الابنة الزمان ولا  
عن الزمان واما السادس فحق جدا وكذلك السابع في اعطية  
صحة النقلة

**الامانة** في حق معاقبة الابنة المذكورة في المنايا السبعة وذلك

لان سلم الاول في الاول على شدة فتن الحق المستقيم من غيره  
فمقول لما ان قلنا قول الحنين من انق الحرج عن اللام الاضاف  
الزمن مقطوع عما قوله وان قوله ولا على انفس كلام متناف واما قول  
من قال في الاول ان الامانة غير جوار ما هو المغم فلو كان هذا صحيحا لان  
الحق ليس علم من اجل ما هو لا جرح واما ان جرح غيرهم منهم وسق الحرج  
عنهم فهو قول للقول من غير ضرورة عقل ولا واه صحيح في قوله واما  
القول الثاني فانه كلام سليم لان في الحرج عن اصحاب الزمان والزوج ان  
ضموم قوله ليس علم جناح ان ما هو المغم عن تخصيصه فحق ان يكون  
اعدايم لاسم زوا او اتهم بغيره من الاحباب المواناة والمنااة  
واما واه ملك من ارب المسب فهو ايضا كلام سليم لاجل قوله  
الحجاء واما اموال ما يرمي لن قوله لو ما ملكه مطابق قوله انما  
فان في الخوازه فان هذا القول بعيد جدا واما القول الثالث  
ولا اكلموا اموالهم الا بينكم بالليل فتطمع في الرد الزمان غير محتمل  
ولا منتظم واما القول الخامس في اكل الاصحاب الزمان ذلك من قول  
دخل في القول من ان نظام الكلام في حق الحرج عن الابنة الزمان ولا  
عن الزمان واما السادس فحق جدا وكذلك السابع في اعطية  
صحة النقلة

فله

وما استفاد من الافعال مع وجوب الحرج وعن المدين فما يتعلق بالتكليف  
الذي تور المزمين استقامه كالصوم وشروط الصلاة وازدائها في  
الحجاء ويحذر ذلك قال تعالى بعد ذلك جينا وليس علم من ان ما هو لا  
من يوم هذا مع حق وتفسيره مثير ومفيد ولا يقتصره نفسية الخلية الى عقل  
وبعضه الشرع والعقل واما الادل من مال الارواح في تلك الحيرة الروحية  
وما لم يحذر عنها ولا تحذر منها قال النبي صلى الله عليه وسلم اذا انفتحت  
المراة من مال زوجها غير مفسدة فان ما الحرجا ما انفتحت وللزوج مثل  
ذلك واما ما كان يجوز لعنه فلا سيل لها اليه ولا ذلك الزوج باذل من مال  
زوجيه غير مفسدة لان الروحية ابتلا ما لها من حق التقية والامر ما من حرمته  
المسقة واما بيت الابن فلو تعلم انه بيت المزة فحقه ان حايته فيما كان  
غير يجوز فلا ينسب الابن على الابن في مثل جرحه ولا على مال واما ما كلة  
مشترا فلا مما سح فيه حازه ولان المعترف دون اقتناء ولا استعظام  
واما بيت الاب لابن فله ولان ينسب الابن اقرب من ينسب الاب جاذان  
ينسب الزوج اقرب من ينسب الزوجة واما بيت سائر العزاة الدس فلا ولي  
الابنة فلا يحل ذلك ولا سبيل له واما بيت ما ملكه فمافقه فهو الرجل قال  
النبي صلى الله عليه وسلم الحازن الامين الذي يعطي ما امر كما لا موفرا طيبة  
به نفسه احد المتصدقين فلا بد للبخاز من ان ما كل ما عمن اجلها وهذا اذا  
لم يله اجرة فان استاجر بها الحرج حرم الادل واما مال العبد فيقل  
في قوله او سول لان العبد ماله السيد واما ان قال انه منزل الرجل فحقه  
خطا يحق لانه قد افادته قوله من سول ما بينا ان بيت الابن دخل  
فه بيت العبد او سوا واهي ما عمن واما بيت الصديق فانه اذا

بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله رب العالمين  
والصلاة والسلام  
على سيدنا محمد  
الذي قد افاض  
الرحمة والبركات  
على عباده  
الذين آمنوا  
بآياته  
والتزموا  
بالحجج  
التي افاض  
عليهم



استعملت الاخرى جزى القسط اعاده وفي المثل ايم احب اليك اقول  
لم يدرك فقال ايجر اذا دار حدس قال لما الامام المعدل ابو الفضل  
ابن طوير قال لما حاك الاسلام ابن القيس القسيري امام الصوفية في  
وقته عزير من صدق في الصداقة كما تكون في الباطن كما هو في الظاهر  
ولا يكون في الوجه كالمزاة ومن ذراك كالمراضة  
وفي معناه ما قلت هـ

من لم يمتلئ من العواذ بوجهه واذا لم يمتلئ من الجمل عن عيبه  
بابوش قفص من اخ لا يادك حسن اللقاء بقرينه لا يبعده  
بؤس الصفا بطقه لا يخلقه ودي صافي خلاوة شهده  
فلتانه يدي جواهر عظمه وجمانه يعل سراج جفده  
لام اي لا اطلق فراسه بك استعجز من المستودع ويده

**المسألة العاشرة** وقام المحقق  
الامام من قوله ليس علم حاج ان ما طوا جميعا واشتاتافا انما اقول  
الاول انها تركت في بني هامة كان الرجل منهم يحرم على نفسه ان يلبس  
وجده حتى ان الرجل لسم على الجوع حتى يجد من يواظبه وكانت هذه السيرة  
مؤدومة عن امرهم عليه السلام فانه كان لا ياكل الا مع غيره هـ الثاني  
انها تركت في قوم من العرب كما اذا اكلوا لم يمتلئ من ضعف بخر خواص ان  
ماكل وجده حتى ما طوا معة هـ الثالث انها تركت في قوم كانوا يحرقون  
ان ما طوا جميعا ويقول الرجل اكل وجدي هـ الرابع انها تركت في الذين  
يخلطون ازودهم طبا كل احد في ما لا يفرج ذلك له وهذا القول  
نعم جميع ذلك فهو الرق على ان ياكل مع الاخر ومع الحاجة اذا دارت

الاجم لا يضبط فقد اكل الرجل قنلا والاخر سوادا وما اكل البير الا  
وما اكل الاخرى فتوفي الله الخبز عن ذلك كله واما الجوع الاشتهار اليه  
الاول على المعنود ما لم ينقص الى الرادة كما دوى ابن عمران في  
صلى الله عليه وسلم من عن القزان في الميزان ان شتاذ الرجل اعاده  
وهذا هو الهدى الذي يمتنع عليه القوم وسواهم مشرك منهم او كان  
يظلمهم به فيما بينهم فان كان طعام ضايقا او وليمة ولا يلزم ذلك فيه لان  
كل واحد منهم ياكل من مال غيره لا سيما وعن يقول ان طعام الضيافة  
والوليمة ما كله الحاضرون على ملك صاحبه على ابي القولان وهذا  
صحح حسد ما ينافي في اصول الفقه ولذلك لم يجر التقدمة والتسليم  
في ذلك طعام الضيافة على ما ينافي في موضعه هـ وقد روى البخاري  
في العهد حديثا ان عبيدة بن جراح الازد وجد ان تقويم كل يوم منزلة  
تموه هـ وحديث عبيد بن جراح الازد ومنعه من ذلك جمع الى صلى الله عليه  
وسلم ازاد الحش ورك علىهما ثم اجتهت بعدوم ونهد الحاصلة والخروج  
كلاب بدوه ووعا به من غير تسوية حتى فرغوا واستفاقه من الخبز  
بما في ذوى المرأة ونهد القوم بعدوم ونهد الحاصلة والخروجوا  
طعاما الى الامم حمضه واكلوا ونفقوا صفة هـ

**المسألة الحادية عشر** وقوله  
فاذا دخلتم سوتا فسلموا على أنفسكم في النوب قولان اخذهما  
ايها السيوطي هـ والثاني انها المشايخ وهو الصحيح لعزم القوم ولا  
دليل على التخصيص فاما قوله فسلموا على أنفسكم وهي  
**المسألة الثانية** عمة هـ



فقد اورد اقول الاول مثلوا على اهل بيوتكم قاله قد اذنه الله  
 ادا دخلتم المشايخ فمثلوا على من فيها ذكر غير ابن عباس في المال اذا  
 دخلتم بيوت غيركم فمثلوا عليه قاله الحنفية الرابع ادا دخلتم بيوتا  
 فارتعوا فمثلوا على انفسكم قولوا السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين  
 قاله ابن عمر **المسئلة الثالثة عشر**  
 في المختار من هذه الاقوال وبما ان الله سبحانه قال في الآية الارث لا  
 يدخلوا بيوتكم حتى تستانثوا وتسلموا على اهلها فتنص على بيوت  
 الغير قال في هذه الآية الثانية ادا دخلتم بيوتا فمثلوا على انفسكم  
 اي سلموا على بعض واطلق القول لانه قد من العلم في بيوت الغير  
 لا يدخل تحت هذا العزم كل بيت فان العذر او نفسه وقال على ان سلم  
 لسائل الفقه سلام المزة على عينه ولما اخذ المذبح سلام الناس بعضهم على  
 بعض فاذا دخل بيتا لغيره استاذن كما تقدم وان دخل بيتا لنفسه لم يذ  
 فورد في الحديث بقول السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين قاله ابن عمر  
 وهذا اذا كان فارغا فاما اذا كان فيه اهله وحياله وحرمه فسلم  
 السلام على اهل البيت منه وان كان محجرا فليقل ما جاز في الحديث  
 السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين وعليه حمل ابن عمر في قوله  
 والاسي اختاره اذ اكل البيت فارغا انه لا يلزم السلام فانه ان كان  
 المقصود الملك فان الخلافة لا تفارق الصلح اذ امانه اذ دخل بيته  
 تسلم لا والله ما قد شرحت في سورة الحديد ان يقول ما شاء الله  
 لا قوة الا بالله والله اعلم **المسئلة الرابعة عشر**

اسم عليه وقد خفي النزاع فعملوا على ما اوردوا  
 انهم يسمونهم ولا يسمونهم فاما قوله في المسئلة  
 خرج من بيوتهم فسلموا عليهم ولا يسمونهم ولا يسمونهم  
 هذه الماداة سنة تسع وثلاثين فان من ما استيت من الحديث ولا يسمونهم  
 العفة وانصرفت الى المختار من المزمع وحضره الهوى فقال المختار  
 فقلت ولم اشعر قبل المختار وما ذكرته الا في شعره قد ذهبت بالمرثية  
 فقلت دم عادم لا يلزم وزامت بغد للالاجتماع لا تفقاع للالاجتماع  
 الاول وهو المختار **المسئلة الثالثة**  
 ادا سأل من دليلك اخذها بالخطبة والاخره بالاجلحة من العلماء من قال ان  
 الاستظهار لا يقال بتقديم دليل الخطبة ومنهم من قال بتقديم دليل الاجلحة  
 في ذلك مقاصد تلك الاذني باب الزايف قدّم دليل الخطبة وذلك لثبوتها في العلم  
 فلا بد ان تقدم دليل الخطبة او يرد في الاستدلال او يرد في الاستدلال  
 فلتختلفنا علماء السلفية من العلماء من اخذوا بالاحتياط وقصر اذني الزايف  
 ومنهم من اخذوا بالحق وقال دليل الاستظهار ولم يقولوا ذلك  
 كان زيادة او ما استفاضوا به هو الذي يرد وهو مشدّد في القول  
 ففانك منقوذا في الله **المسئلة الرابعة**  
 ادا كان المزمع في منزلة عامما في الناس فاستظهروا اذ كان جاعلا  
 يعتبر عندنا وبه فيقول السامع اعلم انه وذلك بعض من في منزل  
 الخلاف فمنه خذوه يقول الله

في قوله المزمع في منزلة

اذا سأل من دليلك  
 اخذها بالخطبة  
 والاخره بالاجلحة  
 من العلماء من قال  
 ان الاستظهار لا  
 يقال بتقديم دليل  
 الخطبة ومنهم من  
 قال بتقديم دليل  
 الاجلحة في ذلك  
 مقاصد تلك الاذني  
 باب الزايف قدّم  
 دليل الخطبة وذلك  
 لثبوتها في العلم

في قوله المزمع في منزلة







يدور في فقه من قرة قال قبل ان يمشي الى الزينة  
 او لم يمشي لم يزل هذا او هذا قال **السنة** في قوله  
 من لم يمشي الى الزينة لم يزل هذا او هذا قال **السنة**  
**الاولى** قال ابن القيم عن مالك الذي لم يمشي في صلاتهم خاشعون  
 قال الاقبال عليها وقال مقاتل لا يعرف من علمه ولا من سائر من صليت الميز  
 ليلة ما بين بابا لا خضر وما بين حطة من البيت المقدس ومن شحنا ابو قدس  
 محمد بن عبد الرحمن المقرئ الزاهد قداما تلاميذ اجدان دما عن من ان هذا  
 المقرئ وجعل الجدها يقول للاختراعات ضلالتك ونفرت نقد العزاب والاخر  
 تقول لانت ما احسنت واجلت فقال المقرئ لا يعرف عبد الله الزاهد ان يمشي الى  
 جانبك فقلت زايته فصل فقال اوقفه الله لاعلم يا به كنت مشغلا من بيني  
 وصلاي عن الناس فجل الرجل واعجب الحاضرون بالتول وصدق شيخنا ابو عبد  
 الله الزاهد لو كان لصلاته قد اوله بما شغل واقبال الكلية ما علم من  
 يمينه او شأنه فضلا عن معرفة كيفية صلاته ولا فاعدا الزاين انما صلاه  
 في عرف صلاتها واختصارا كانا وهذا انما صلاه في الاستقبال صلاة  
 مزاجية ذهب حفظ صلاته وخشوعه ونكته المنسبة ان قوله الله اكبر  
 تحزم عليك للافعال المبراج والكلام باللسان وفيه الصلاه بقرم طلك  
 الخواطر والطلب والامتنان على الامور الان الشروع للعلماء الشريف  
 طوق الشرح فيه كما تقدم بيانه والله اعلم **الاية الثانية**  
 قوله والذين هم لذكر الله وجم خاشعون فيقال في مسائل ٥٠  
**السنة الاولى** من غلب القرآن  
 ما لاء الامانة ايشير من عامة خيرة الرجال والنساء كما ان الغالب القرآن

التي هي محطهم واراد اعطاه لهم الى قوله والذين هم لذكر الله  
 حطه للمال غاشية دون الشك في قوله الاعمال والهم او لم يمشي  
 ولا اباحة بين النساء وبين ملك العيز في العزج واما عرف حفظ الميز  
 في حيل من اجله انما دايت الاختصان عنوما وخفوصا وضيقا لك في اوله  
**السنة الثانية** قال مقرئ عبد السلام  
 سمعت حرمة بن عبد العزيز قال سالت فلانا عن الرجل يغلب غيرة في هذه  
 الامة والذين هم لذكر الله وجم خاشعون الاعمال ازواجهم او ما ظلت امامهم فانهم  
 عن ملوئين من امرؤ والادك فاوليك هم العادون وهذا الملام يكون عن القرية  
 بغيره وفيه تقول **السنة**  
 او اطلبه بول لا ينسبه فاجله غيرة لاذ انما ولا يخرج  
 ونسبها هل العزاق للاشتمنا وهو استغفال من اليه واحد من خيل في قوله  
 بخوزه ويخرج ما اخذت من فضة من اليد ممازعة الحاجة اصله النشد والحاجة  
 وعلمت العلماء على يمينها وهو الحق الذي لا ينبغي ان يان الله الابه وقال  
 بعض العلماء ان كمال العمل مغيبه وهي تحبب لغزها النسيان واجزاها  
 بين الناس في صلاته مشقة وما يتعلم تقل ولو قام الدليل على جوارها لكان  
 دوللرة معدن عليها ادماها **فان قيل** فقد قيل انه خير من  
 نجا لامة **قال** في نجا لامة ولو كانت ذممة على مذهب بعض  
 العلماء خير من هذا وان كان قال به قليل ايضا ان الاستمنا ضعيف في  
 الدليل على ما الرجل الذي يحب الرجل البيرة **السنة الثالثة**  
**الثالثة** قال قوم هذه الامة دليل على المحرم نجا المص للار الله وقهرهم  
 العزج الامان نجا او ملك العيز والمصه ليست بوجه وقد اضعفت قانا



الله يا عباد الاله واخبر عنه الله سبحانه وتعالى  
 محترما لتقية الماسر في الدنيا والآخرة والجنون وما  
 يستخرج من الابل والتمم الاخذ هو الذي ينزل من السماء على الارض  
 في كل وقت **اطمئنه** **الاية الثانية**  
 ذكرى لتقرب عن ملك الله سبحانه قول الله عز وجل وانزلنا من السماء ماء  
 نقلا ما سكناء في الارض والماء عذابا لعلادون اهل الجحيم وفيها  
 بلك قال لا والله بل هذا من الجحيم والشتا وكل شيء ينزل من  
 السماء اذا شاء ثم هو على ذقايه فاودر ٥٥

## قال القاضي ابو بكر بن العربي

رحم الله عنه هذا الذي ذكره تلك مجمل فانزل الله من السماء ماء  
 فانشئت الارض ثم نزل في كل وقت فيكون منه عدا ومنه اجرة انا اذا  
 على ما كان عليه وقد قال اشيب قال ملك في الارض التي لا نبات فيها  
 يعني قوله اول ما لا والماستوي الما الى الارض الجرد فخرج به وزعماء وقوله  
 والسادات الرجع يعني المطر والارض ذات الصرع يعني النبات وهذا يكون  
 في كل لحظة حلما في الاثر ان الله لا يغفل عن مطر في عام او غامر  
 وانه ما نزل من السماء الا غبطة عليك من حبه الاما من ماء الطوفان فانه  
 حخرج من ماء غبطة الملك وذلك قوله الما طغى الما جلتا في الجارية لان  
 الما من الثقباء على امير قد قدر ما كان في الارض وما نزل من السماء ثم امر  
 الله ما نزل من السماء الما فالا فاقتمص الارض منه قطره وامر الارض بالانحلال  
 ما خرج منها فقط وذلك قوله وقيل ما من المعياك ويا سماء اقلعي وغض الما

لله سبحانه وتعالى  
 وان قلنا الحق الذي احدثت عليه من مزم نخرج المتعة للمادات  
 وزعمه ولم يدع الاله وبقيت على اهل حفظ المروج فيها وغزيرة من  
 نت عاه **اطمئنه** **الاية الرابعة**  
 قوله في الاله بعد ما وفي المانية من اتى وذاك فاوليك هم العادون  
 قسري من لا مالا اهل له عادي او اوجب عليه الحد بعد ما واللاط عادي انا  
 واعتبر لي قوله تعالى بل انتم قوم عادون فوجب ان يقيم الحق الحد عليهم وهذا  
 طاهر لا غبار عليه **الاية الرابعة** قوله والذين هم لامالهم  
 وعهدهم راغون في دوزنا وجنات جنة الامانة والعهد وينا قيام الاله  
 على ذلك فيما مضى فاذا الى من اتمك ولا تقرب من غفلك وكذلك من يقرب العهد  
 فيك فلا تقصه فيه ومن كفر بالله عندك ولا تقصه جنة ومن عندك  
 لا تقصه وروا حنك ذلك فيما مضى فليطوفوا ولهم في القلب منها

## الاية الخامسة

قوله والذين هم على صلواتهم يحافظون في عدم القول في حفظ الصلاة  
 في نفسها وينا الحافظ على ما دام ما فعلها في اوقات ما تكرر  
 مفروضاها فاعلموه **الاية السادسة** قوله واتولوا من  
 السماء ما يفتقروا فاشكاف في الارض والماء عذابا لعلادون اهل الجحيم  
 متساو له **اطمئنه** **الاية الاولى**  
 هذه نعم من الله على خلقه وما الله غافل عن عظم المن الما الذي من حياة  
 الابدان ونما الحيوان والمما المنزل من السماء على اثنين هذا الذي ذكره







عليه السلام قال لا اله الا الله محمد رسول الله  
ان حجة النجاة في التوحيد انما هي التوحيد

## قال القاضي ابو بكر بن العربي

رضي الله عنه هذه الاقوال منها ما يفتخر به ومنها ما يستتر بها  
فاما الذي يفتخر به فكل اخذ بشرك فيها لانهما مشتركة في  
الخلق واما ما استتر منها فكل منفتح الى سبيل صحيح ملح الى الله الآلة  
بقي ما ضاع عنه وذلك انه اذا نقل الناس تولوا ان هذا موضع كذا  
لو ان هذا الامر حري كذا وقع العلم به ولم يتولد لان الخبر المتداول ليس من  
شرطه الامانة وخبر الاجساد لا بد من كون الخبر بصفة الامانة لانه  
متملة الشاهد والخبر الباتون متملة العيان وقد شاع في الدنيا اصول القبح  
والذي شاع في علي الناس وراسم نعتونها دمشق ففى سبيل الجليل في عز  
دمشق ما يلا الى خوفها موضع منزع يسوق منه الانهار العظيمة وقبوا  
الغول الى الله وقبوا الله بها مسجودا اليه وتعبد فيه اما ان قد قوما  
ان يولد عيسى صلى الله عليه كان بيت لم لا خلاف فيه ذات الجدع  
لا تقدم ولن لا خرجت ما بها الخلف الاواه هل اخذت به عزما الى مصر  
ام اخذت به شوقا الى دمشق قال الله اعلم

## المسألة الثالثة قوله داب قران

فيه قولان اخذها الارض منسطة واحة وابسة والباقي حات شربته  
فيه من قوت وما وذلك كحل محتمل فليس فيه فاعل وفيه

## المسألة الرابعة

مع مغفول ومال فعل ما وانض اذا انزل فله فاعل  
قال عبيد

واحدة مع من او هضبة دونها ثوب  
وفي الاقوال لا تلي ما يجره **الاية الثامنة** قوله يا ايها  
الرسول دلونا على السبب هو عدم ذكر الجيب وبنيوه للجلال وذلك فستره  
مكتسبة واوله ان يكون عبد العزير العزير عنه وقدرى ملك من عتات  
انما قال خفي خطبه وعليه من المظالم ما طاب منها وقدرى ان يستره  
ان الله صلى الله عليه وسلم قال يا ايها الناس ان الله يحب لانقل الاطياب  
وان الله عز وجل يحب ما المزمع المزمعين فقال ما بها الرسول دلونا على السبب  
واعلموا ان الجلب الى الجلب الاية ثم قال يا ايها الذين امنوا ادخلوا من طبقات ما  
ورقاهم وكذا الرجل طيل السفر اشعت اخبر محمد بن ياروت تظفحه  
حرام ومشرع حرام وفيه لينة حرام وغذى ما لجرام فان شجابه لاه  
وقال الله صلى الله عليه ان الجيب ما اكل الرجل من لسيه وان ولده من لسيه  
وقال تعالى لا داود وعلمنا صنعة لبوس لاه وروى علما وان عيسى  
حان باهل من هولاء الله وقال الله صلى الله عليه وسلم جعل رزية خب  
ظلم رعي ومعلت الدابة والنخلة عظم حالف امرى فله الله رزق محبوته  
لسيه فضله وعصره افضل انباء اللب وهو اخذ الخلية والقهر لشرفه  
صلى الله عليه **الاية التاسعة** قوله تعالى والذين يؤمنون

قالوا وقلوبهم وجلة فيهما ارجع من قبل الله

## المسألة الاولى

الذين يطغون وهم غايغون الا قبل منهم والباقي الذين يغفون وهم غافلون

الحمد لله الذي جعل  
الخطيب رعية واولاد



## باب في ثبوت الولاية الثانية

دوى الزماني وغيره من طائفة الناس قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
عن هذه الولاية والذين يوتون ما اتوا وقلوبهم وحيلة فاك غاشية اثم  
الذين يشركون بالخير وشركون قال لا يات الصدق او يات  
اي ملاه ولكم الذين يؤمنون وتتدفون وتصلون وهم خافون الا  
يتقبل منهم اولئك الذين يستلزون في الخيرات هـ ويروي خطا قال  
دخلت مع عبيد بن عيسى عيا عيشه فقال كيف حالنا استزدون يوتون  
ما اتوا قال ياتون ما اتوا فلا حرجا من عند الله قال لي عبيد بن عيسى لا يكون  
ما فاتك احب اليك من حرم الله يعني بقوله ما اتوا ما اتوا من الحرام ياتون  
الذنوب وهم خافون هـ **المسألة الثالثة**  
عبروا على امة من الامة لا تعلقوا بها من الاعضاء الا الذين ايمانهم اقام اذا  
غلب على اعمالهم الاخلاص والقرب خافوا من الله والامر الاكبر في مسألة  
كثيره وهو ان افضل السنين ان يغلب عليهم مقام الخوف فهذه الامة  
بفضل مقام غلبة الخوف لقوله تعالى الذين هم من خشية ربهم مشفقون  
والذين هم ما يمسهم يومسون والذين هم زعم لا يشركون والذين يوتون ما  
اتوا وقلوبهم وحيلة اسم الى اسم فاجتنبوا اولئك متاركون في الخيرات وهم  
ما ياتون واذن النبي يوم يذبح عليك عليه مقام الخوف فرفع يده الى  
السماء وقال اللهم اني املك هذه العضادة لا تعبد الاكبر ما اذا  
حتى سقط لاداه عن منكبيه فقال انوكر كذلك رسول الله  
فما شئت ذلك فانه مخزك ما وجدك حبيبك رسول الله فقال الحث  
على ذلك مغلبا حبيب الزحاح في نفوس الرعية هـ هـ

## قال القاضي ابو بكر بن العربي

رضي الله عنه ايش يحتاج في هذه الولاية الى اختلاف الفرائض بين يوتون  
ويوتون وان قوله يوتون يعطى الامور لقوله العزى التي من قبلي  
القبول واليت منها الولاية يزاد اعطيت القيل من قبلي اذا اطلع واعطيت  
القيل من قبلي اذا عطا فضاة يوتون ما اتوا من طاعة او منسية وليس  
ظاهرا الولاية ومشاو الكلام يتغير انه يوتى الطاعة لا من صفة الخشية  
لهم والامان بآية وتنزيه عن الشرك وهو فهم عدم القبول من عند  
لهم فلم يلازم من كان معه الصفة ستار عن الخيرات او بالخشية لربه  
وخيرته التي من الصفات المنومة فيه هـ اما ان الذي ما في المعصية على تلك  
اقتسام لغزها الذي ياتيها وغاف الغياب فهذا هو المحدث والذي ياتيها ايضا  
من عذاب الله من جهة غلبة الزحاح فهو المغرور المعذرة في حرب الشيطان  
وان اما ما شاذ في العذاب فهو طيلة لا معصية له ولا اجل اشغال قوله  
يوتون ما اتوا ذلك مضى عنهم انما في الزلزلة لانه لم تنظروا اليه خلاصة  
لفظ الصلة الاله الحلال وقديما ان لفظا اعطى انما في ذلك ما  
وعبره في كل طاعة ومعصية وانصت الية والله اعلم هـ

## المسألة الرابعة قوله اولئك

فما عصى في الخيرات هـ هذا اجل على ان المادز الى الاموال الصالحة  
من صلاة اول الوقت وغير ذلك من العبادات هو الافضل ومنه  
الذي ادل دليل على صحة الفضل الممدوح على غيره والله اعلم  
وقديما في مواضع متعددة هـ هـ



# الاية العاشرة قوله مستحبين به شامرا تميزون

## المسألة الاولى

المسألة الاولى ان المزايا التي لا تهل الحرج قال الله قد كانت لما تولى عليه السلام من انما يعقلون مستحبين به انما يلزم ويدعون طوبى الله الذي يدعون حتى قالوا ان ترون الناس يتكلمون من حقهم وهم امنون ومن التكبر وهو التكبر على الله عز وجل وعلمه وتوحيده والتكبر على المؤمنين فتنى والبدعي الكفار ايمان فليس البذر امانا القبيح وانما يكون عليه نكحهم تغلبه

رواه  
العلامة على رسول  
كفره والتكبر على المؤمنين  
فستن والسكر على  
الان

## المسألة الثانية

قوله شامرا تميزون قال المفسرون وعلمهم تغلبه واصله التميز ما اقل للشعر وفي قوله شامرا من الحاجة كما يقال انما شامرا من الحاجة والجمال وقد علم انما لا علم بالشعر والتميز يعني في قول الليل والنهار وقال التوراني الشعر طل القبر وحقيقته عذبة اما لغة الشعر على الليل والنهار ولذلك يقال لها انما شامرا لان ذلك في السجدة حيلة وفي الليل عادة فاستطاعوا غير غنما به وقد قرأه ابو جاسر اجمع شامرا وقد قال الطبري انما وجد شامرا وهو في موضع الجمع لانه وضع موضع الوقت يعني الوقت واحد واذا خرج الكلام عن المعامل والتعبد الى الوقت وجد ليدل على حد وجب من اية هـ

## المسألة الثالثة

قوله تميزون قالوا تميزون وتفضلوا وضم الجيم فالاول جندهم من الميزان انطلق بالجنس والاني من ميزان اهداهم سواء يتكلمون به انهم لا يصدقون ولا يصدقون به اما صرورة لم وقد بينا حقيقة هذه سورة الناس

ولذلك فتنها شامرا تميزون فقال مستحبين به شامرا تميزون وزاد فتادة الى شامرا الجيم من لا علم بها اعلم الله عليهم لا سرية الا ان

## المسألة الرابعة

قوله شامرا تميزون يعني شامرا تميزون يعني ان الله عزهم قوما فانهم يستنبطون في غير طاعة اما في هذا بيان واما في ادبائه وفيه الصبي عزهم بركة وعينه ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يراه النوم قبلها والحديث بعدها يعني صلاة العشاء الاخرة اما الكراهية للنوم قبل العشاء فليلا بعد ما للصلاة ولذلك قال عزهم فيهم فلم فلا مات عنه فمن نام فلا صلاة عنه فمن نام فلا مات عنه واما كراهية النوم بعد العشاء فان الصلاة قد خربت خطايا فينام على سلامة وقد ختم الحلال الايام الحيات صحيفته بالعبادة فيملاها بالهوى ويجعل غايتها اللغو والباطل ليس هذا من فعل المؤمنين وهذا من فعل الكافرين فلهذا لما روي جابر بن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ايام والشعر بعد العشاء فان احدثكم لا يدرى ما ساء الله من خلقه اغلقوا الابواب واودوا السقا وخمروا الاية والطفوا المضاعف وكان عمنه شامرا تميزون بعد العشاء الاخرة وتقول الحقوا بطل الاعمال الله ان مردق صلاة في يوم وقد كان يصر في الشعر حبيب ويقول استسروا الليل وناموا اخره انما هو اذ لا يجد من يدرى عن عبد الله بن عمرو انه قال من مرضت شعر بعد العشاء المصقلة صلاة يعني نسيها وانما هو اذ يرضى الى النبي صلى الله عليه وسلم وقال الحارثي ما من السيرة القبيحة والخرقة بعد العشاء وذلك في قوله تعالى انما



الحسن وزياد علينا في حاتم بن وبت بنه فجا فقال دعنا جبر لنا  
 هذا ثم قال انما الناس من اهل الجنة والى من كان شظى الليل لما فضل  
 فاعطيت فقال لا ان الناس من الجنة والى من كان شظى الليل لما فضل  
 انظرتم الصلاه قال انفس وان الترم من ربه الواسع حينما انتظر والحدوه  
 ثم قال ما انت الشومع الضيق والاهل وقال من عبد الرحمن بن ابراهيم  
 اجعل السفيه الماس فصر وان النبي صلى الله عليه قال من كان صفة نظام  
 ائس فليدعته سالي وان اربع فمات ابراهيم وان ابراهيم سالي وانك  
 التي فمشره قال فهو لنا واني ولا ادري هل قال فمشره وان فمشره  
 ساد بن بنيت ابراهيم وان ابراهيم فمشره فمشره فمشره فمشره  
 العشاءم دمع قلت في نفسي اني بما ساد ما نض من الليل فاشا الله قال  
 امره ما حبسك من اصابك قال او ما عشتهم قالت ابوا في بني قال  
 فذهبت المفاخيت فقال ما غنر فمشره وسد فقال حلو الاميا والله لا  
 الحبه او لو ايم الله ما انا من لقيه الاريا من استلوا مال وشبهوا وضار  
 الا ما كانت قبل ذلك فمشره اليها الويك فاداهي جابر والدر فقال لا مفره  
 بانك من فرائس ما هذا قالت لا وقره في لي الانا لومها قبل ذلك ثلاث  
 مزاره فادر منها الويك وقال انادان ذلك من الشيطان في ميمه ثم ادر منها  
 لقمه ثم حله الى في فاصبت ميمه واذن متاوين قوم عمه فمشره فمشره  
 وجماعه من كل رجل منهم اماش انه اعلم لم مع كل رجل فادوا منها الميمه  
**قال الماضي نوذري في الجعري**  
 وض الله في قوله الا ان الشرا انما هو لاجل هو القوي القوي والقول والجره

التي هي

**المسئله الثالثه** قوله فاما من يرى  
 العلي بن زه فان حاله العظيم اذا استجد طامعا فاعطاه فاعطاه العلي  
 بصلاح التسز واخلاص اليه وذلك لان تعظيم فعل من افعال العلي وهو  
**الرابعه** قوله لم فيها ضاف فيه له اقوال الاول انها التجاره وبني  
 الاجل فاعطاه الفدره الى الخ والار ان المايض التواف والاجل يوم الذبح  
 الثالث ان المايض الزويب والدر والشيل والاكل وهذا قول من يقول  
 انها البدن والاجل لاجل الهدى والتحي انها البدن وتدل على غير هذا  
 اهل من طوي اللاله واهل من طوي الاكس  
**الخامسه** قوله ثم جعلنا الى البيت العتيق وهو الطواف وهذا  
 قول منك ان المايض كلفه هله الله يعني ان شظى الحج فمشره الى الطواف  
 بالبيت وقال عطا بن بنى الى منه وهذا عثموم لا يفيد شيئا فانه قد صرح  
 في البيت فمشره لا لغايه وكذلك قول الشافعي اما ان الحرم وهذا انما  
 شوه عات الشعاوي من البدن ولا يفيد من الحرم من المجلد والحرم ولا وجه  
 لحسين الشعاع مع غنومها **الايه التاسعه** قوله  
 فقال لكل ايه جعلنا فمشره فمشره فمشره فمشره  
**المسئله الاولى** قرئ فمشره فمشره  
 السين وفمشره فمشره فمشره فمشره فمشره فمشره فمشره فمشره  
 فعله فمشره فمشره فمشره فمشره فمشره فمشره فمشره فمشره  
 مفتوح العين وان المايض فمشره فمشره فمشره فمشره فمشره فمشره  
 ومعلمها وما ان العين منه في المستقبل مفتوحا والمعلم ذو الحكان

فمشره فمشره فمشره فمشره فمشره فمشره فمشره فمشره



مفتوحين فالمشرب والمشي ياتي بعده طالع من كبريت وما كان على  
عمل فتغل نعم العن فمزا له ما كان على عمل مفتوحا لم يتولوا فيه مع عمل نعم  
العين وقد خا المشد مكرزاية هذا الباب قالوا مطلع الشمس والمجاريون  
والخازنون مفتوحون وقد كسر واسم المعلن ايضا قالوا الحيت لموضعه  
والمطلع لموضعه على هذا قبل منسك ومنسك بالفتح والفتحة

**المسئلة الثانية** اذ انت هذا فقد  
اختلف العلماء في معناه فقل مع منسكاجا ماله تلوته وقيل فيجاءه  
بجاهد وقيل عيذا قاله العزاه واستعافه من نكته وله في الفتنة  
معاني الاول تعبدت ومنه قوله واذا ما يتد اخضر الخ على عباد الله  
الله قال ثعلب فهو ما خوذ من التثنية والتبديد المصلحة من الخبث وقال  
الدم نكته لانه من حلة العاصيات الخالصة لله لانه لا يدخل لغته وادعي  
ان عذره ان مع نكته دعت من جنته نكته ولا ترجع الي العباد  
والقريب وهو الضيق ولما راي ان العادة مكره قال ان نكته مع تعبدت  
والذي ذهب المال عن امراته بعد روى عن ابن عباس وهو افضل من الشايب

**المسئلة الثالثة** قوله لا تكرهوا  
اسم الله على ما رزقتم من سمى الانعام به من غنونه في دون غيره في هذي  
ابحثة حيث ما تقدم بيانه في سورة الانعام ه ه

**المسئلة الرابعة** في اقام الصلاة  
**المسئلة الخامسة** قوله ومما  
وقد تقدم ه  
وقد تقدم في مواضع كثيرة ه

المسئلة  
معنى النكته  
وما حله

**الاية العاشرة** قوله والذين جعلناهم الامم شعاب  
الله الذين جمع بينهم وهي الواحدة من الامم شعث بذلك من البداية وهي  
الذين يقالون الذين جعلهم الله العبادات وكون شديد عاذا اكر  
وانس وانما سماها بضمها لئلا يترك على اختيارها ومن الافضل  
منها فان الله اخ من اخيه له وقدرى من حاز وعطا ان البقرة يقال  
لهادنه وحل اس حذيه انه يقال في الغنم وهو قول شاذ والذين جعلناهم  
والذين جعلناهم في الابل والبقرة والغنم ه ه

**المسئلة** قوله جعلناهم الامم  
شعاب الله وهذا في انها بعض الشعاب كما تقدم بيانه ه ه

**المسئلة** قوله لا يكرهوا  
منسك الباش والمعاش والازواب والاجر فلما لا يكرهوا غير مطلق  
واما غيره فهو خير اذا اقوى على طاعة الله ه ه

**المسئلة** فاذكروا اسم الله علما  
صوائف فيه تلك قرايت صوائف بقاء مطلقه قرأ الحنفوز ه صوائف بالنون  
قراء ابن مشغود ه صوائف بيا ه حجة بائين من تحتها قوله ان من لعب ه ه  
قوله صوائف من صفت بصف اذا كانت جملة من قام او تغرد او مشاة تعصفت  
الاحباب بعض على الاشتواء وتكون صوائفها فاست قرايمها في حال غيرهما  
او صفت يذاها وقال المجاهد ه وانما صوائف الصائف هو النائم وقيل هو الذي  
شعر احدى رجليه ه وانما صوائف فهو جمع صافيه وهي التي انطقت في شية ه  
وحلاوا اشغلا او مريضة لاه مثلا وكذا لاهة من السنة الازدية  
ه ذلك والاجاد من المعاصنة في فعل اليه والجماعة منه وبعدة والمطفا

الذين جعلناهم  
الذين جعلناهم



قوله فاذا ذكرنا اسم الله تعالى في العزوه فاحسنتم ان تدركتم الله ما راحية  
عن العزوه لا بد طائفة من انه شرط فيه واكمل معه

أَطْمَنَ

وفي أقوال الأول قال ابن وهب أخبرني ابن أبي ذيب أنه سأل ابن شهاب

عن الشواف فقال بقتلهم نفعنا وقال لي ملك مثله وقال بغيرها قايمة

ولا يعقلها الا ان تضعف انسان مخوف ان تنقلب دنة فلا اذى بانسان

بغيرها معقولة وإن كان يرى عليها الحجة القائمة مضمومة بغيرها المضمومة

وقال رسالت بلكاخر الله تحه وه قائمه هه اعرفه واله ما احب

وَلَا لَأَنْ تَكُنَ الْإِتِّبَانُ نَعُدُّ عَنْهَا وَلَا تَقْرَى عَلَيْهَا وَأَنْ تَكُنَ عَنْهَا

فلا يري ما ان نعزفها وهذه الأثرال الثلاثة للعلماء الأول يقيسها

الان يثمه الوعظها واليك تحريمها ورواها ان يكون الامثلة

عَسْبُ قُوَّةِ الرَّجُلِ وَمَعْنَاهُ وَرَدُّ عَنْ بَعْضِ الشُّلُوبِ مِنْهُ وَالْأَحَادِيثُ الْعَجَابُ

دلالة الأولى في أنها مقدمة في الصحيح عن ابن عمر وأما الثانية

الخليفة عزها فقال: استأقيا ما مغيرة كسنة محمد بن المان في الجهاد

في الصحيح من غير عزالة صلى الله عليه وسلم سبعين مرة في أيامه وقدمه من

ياخذ الحزمة مرة في عنقها مرة في فخذيها مرة في صدرها وخرجهن من سائر

فما السر كان يحرمها ما لا اضره وممنك معطى الجدة (أجل واحد)

٢٥ | خطاها والعقل نقض يقيد والعقوبة يعزيب لا اراءه الخ لونه ولاما في

فَوَلَّاهُ مَا رَآه

جنوباً وکراواتها و خنجره سقطت علی جنوبها و زاد میدان علی جنوب

السُّقُوطُ عَلَى الْحَبِّ مَا دُونَ الْحَبِّ وَالرَّغِيبُ وَذِلَّةُ الْإِنْسَانِ وَالْعِيَالُ وَالْمَوْتُ

المواضع المحيطة بالقرية قال الشاعر

فقد وجد السبع منه ما بين فلورانس والمجمع

وقال الخزيه تظاهره

المفرد من اربع شلوة حبس واسمها من طعامها

وَذَلِكَ لِحُزْنِهِ **أَمْسَى** ٢٥

قوله فكلوا منها ولا تخالوا الى بكون الهدي تطوعا او واجبا فانما هدي التطوع

فيحلته واما الذي راى في المنام فاما الذي راى في المنام فاما الذي راى في المنام

لا اكل منها بحال قاله الشافعي والارناؤيا كل من هذي الجمع والغراب

بلا كلام الواجب لجم الاجتهاد فالله اوفقهم والمالك املهم والرحم

كَيْفَ الْأَمْرُ بِجَرِّ الصِّدْقِ وَالْإِدَارَةِ وَنَدَا الْمُتَالِفِينَ وَفَعَلَ الشَّيْءَ

وَمِنْهُمْ مَنْ يَخُفُّهُمْ أَمْثِلَ الْكُفْرِ أَفْظَىٰ مِنْ الْقَتْلِ ۚ إِنَّهُمْ مُنْكَرُونَ

وَجَبَّ سَبَبٌ بِمَحْذُورٍ لَمْ يَحْذَرْهُ الصَّيِّدُ وَتَعَلَّقَ بِالَّذِي جَرَّ الْقَيْدَ خَطْلَهُ

المتأين يقولون كفاية طعام مسالين وحمل البول حم الجبل وقال

لقد اذاعوا في جميع ارجاء ارضهم وقالوا ان في قوتنا الادب والاعمال

سنة مشايخي من اكل مشايخي وهذا الذي تمسح به وامر غير ذلك

من الهدايا فهو امر فويله والذين مضوا في الامم من شعائر الله لم فيها حيز

أذكر واسم الله عليها صراف ولا أخت حوينا فكلوا منها والمغنا

فان المعنى هذا ان من اهل الجاهلية قد ثبت في الجميع ان الله

والمعجزات والبركات والامور السنية والادب والادب والادب

من سرهما وكان من هدي واجب وهو دم البضاب الذي من عليم يا حجة



واما اذ قال الله في الاكل لامل ان الحرب كانت لا ترى ان تاكل من شغلها فامر  
الله بنبيه محمد بنهم فلا يحرم كذلك شرع وبلغ وذلك فعل جليل في اجرام  
وما تعلق بها من خبثه عز محم فليست العلة ما ذكر من الخبز وانما هو من  
دعوى لا زمان عليها **المسألة التاسعة**  
اختلف المتشيع في حكم قوله فاكلوا منها والمعهوا على ما في الاول انهما  
واجبان فالله انما الحبيب راي سلمة والاني انما مستحبان قاله ابن شريح  
المالك ان الاكل مستحب والا طعام واجب قاله الشافعي وهو صريح في  
ملكه فائتن قاله انما واجبان فعلق بظاهر القول مع ما فيه من مخالفة  
الاجابة في غير غير من القيم يتبعك مذوات العلم فانظر في ذلك ان  
قول الاميل انما اخبرنا ان لا يما مستحبان ما استورسوا فانه ليس في  
ذلك الا لافها وذلك لا يجوز ولا يصح استحبابها معا وانما يقال اخذنا  
واجب على البذل وطاعة لوسا الا لا مستحب والا طعام واجب على  
ملك والاصح عندى ان الاكل واجب وقد اجمعت علماء زمانه وزدت بسعة  
الامزوم كل واجبة وليس في ذلك حجة لانه ليس او استقطب امره ليل استقطب  
امزوم دليله **المسألة العاشرة**  
اذا اكل من الهدي الذي لا يملك له اكله فيه علمنا انما لان احدهما ما وقع في  
الموت ان كان يحمل فليست بغير الله ولا يبي عليه قال مالك وثبتت  
ناس من اهل العلم يقولون فكل منه وقال في الطهارة من مذهبنا انه اذا  
اكل من جزا الجنيد او فدية الاداء فكل منه بجملة هضمة وما دعيهم قولان  
احدهما يرضى الهدي كله وقال ابن الماجشون خالفنا ليس عليه الا حرم قلنا  
ما اكل وهذا هو الحق لا يبي عليه وذلك لو نذر هدي المساكين فاكل منه

هذا للغرسة من القصة  
التي في المصنف

بعد ان بلغ حلة لا يحرم الا ما اكل حلالا الفدية لا انما يحرم من ما  
دعيه لم لان الحذر قد وقع والنعوى انما هي في اللحم فيحرم من ما بعد  
فيه واختلف علماء زماننا فيما يحرم وفي **المسألة الحادية عشر**  
قال بعض علمنا انه يحرم قيمة اللحم وقال  
ابن حبان ومحمد بن حبيب عن عبد الملك انه يحرمه طعنا والاول اخبرنا  
العلم انما في مقامه الهدي كله عند تعذر عبادته وليس من التعدي  
في العبادات فاما اذا عطلت الواجب كله فكله طعنا لان عليه بدله وفي  
**المسألة الثانية عشر**  
ان كان تطوعا فعطى قبل حمله ما اكل منه لا يبي ان يترك ان شرب به  
ما اكل من باب الذمان وفي **المسألة الثالثة عشر**  
**المسألة الرابعة عشر** اختلف  
**المسألة الخامسة عشر**  
المعتزلة في ذلك خمسة اقوال الاول قال ابن وهب وابن القيس الطائفي  
والمعتزلة الرازيه والاني قال ابن وهب عنه الشايل وقاله زيد بن اسلم المالك  
المعتزلة الذي يعتريك قاله مجاهد والشافعي المجالشيته قاله مجاهد  
الزابع الطائفي الذي يرضى بالليل والمعتزلة الذي يترك ولا يملكه قاله الثوري  
الحامس الذي يرضى هو المستحب والمعتزلة السائل  
**المسألة السادسة عشر**  
هذه الاقوال متعارضة وانما العاقل ففعله وقع ففعله وله في اللغة معناه ان  
اخذها الذي يرضى بعبادته والسكان الذي يدرك وكلاهما منطلق على الفقير

مع الفاني  
والعشر



فانه دليل على ان وقف عند ذمة فهو باطل وان لم يرض به فهو باطل ه واما المعتز  
والمعتز فهما متعارضان في معتز اعتز بها اشتقاقا فلن المعتز متضاد  
والمعتز مفضل للام ومن الكاوت في العزيمة كونها معتز واحد ه  
قال الميراث بن هشام ه

وشية فهم والوليد وفيهم ابيه ماوي المعتز وذو الرجل ه  
مروا المعتز من ستم للزمانية وذو الرجل من ستمك فتصيفة ه ه  
وقال زهير ه

غافقهم ذنوبهم فغيرهم وعند المعتز السابعة والذلة ه  
وعند هذا قوله قال ان تقول الاعتراك بعض المتناسوه مرد قول  
ك هذا كذا في المعتز ه واما ناورذ في المضاعف ه  
فكقول السابعة ه

فعل دخيل ماله معتز قبل الشوال ه

وقال اللين ه

باخير من ياتيه الملائقون انما جيت اذا واما اعتزاز ه

وقال الآخر ه

لما المنة سلمه في معتز مفارقة اعتز من التزوج ه

## قال القاضي ابو بكر بن العزبي

ومن الله عنة والى عدى فيم ان المعتز متقارب كقارب معتز الفقير  
والجسدين وحقيقة ذلك ان الله امر بالاكل وبالطعام الفقير والمشتين  
والفقير على قسمين ملازم لك ومما لك فان الله لك في الطعام الخلسا

مع اختلاف جملها ومن هاهنا وهم نفس المايت فقال وفي ه  
**المسألة السابعة عشر**  
ان الفاعل هو جازل كذا في غير ذلك وليس كذلك وجع كذا يشاء ه ه

**المسألة الثامنة عشر**  
قال بعضهم ان المدي قسم الاما قسم ما كلة ما جبه وقسم ما كلة ما كلة  
والمعتز ولد اقال ابن القيم عن ملك الشرح عا في النظم ما قسم ما قسم  
مؤثرف قال ملك شحونه ولفظ عن ابن مشغور شي لمن عليه الغل

عندنا وهو الذي اشترى اليه من قسمتها الاما وقد قال تعالى والاعلام خلقنا  
لم فيمنا ذنوب ومنافع ومنها ما كلون ولم من ذلك الجري الاما ذلك العننا  
ان هذا القدر ليس ما قبل ترجع اليه ونفذ جميع مستل عن ثوبان حتى تنزل  
الله صلى الله عليه وسلم شاة ثم قال لا اتملجكم وازال ما قبله كجيدت

الامنة ولم يدكن ضلوة وهذا اعتز في المسئلة ه ه **الاية**  
**الحادية عشر** ه قوله ان مال الله لحيوها ولادماؤها  
ولكن مال الله المعوي منهم قيمها بل مسائل ه ه

**المسألة الاولى** ه قوله ان مال الله

من الاغنا المشحلة فلن النيل لا يتعلق بالمازي شحماته ولا عتبه تعيينا  
محاذرا عن القول قالا ان قال الانسان مخالفا او موافقا فان ناله موافقا فيله  
او مخالفا لوجه ولا عتبه مالا فعال بدنيه ذلك او مالية مالا ضافة الى ابيه  
تعال اذا لا سلف في حقيقة الامتصص لحيه وامره واما امر ابيه بالانحاض  
فما والمعوي ولذلك قال ان مال الله لحيوها ولادماؤها ولا ناله المعوي  
منهم واما يصل الله المعوي منهم فيقبله ويرفعه اليه ويشفعه ه ه

المسألة الاولى







الطهارة التي اعطيتهم من قبلهم من ذلك قوله وان الله على تصرفهم لغيره  
**الاية الثالثة عشرين** قوله الذين اخذوا من  
 ديارهم نغير حتى قتلوا شلتان **الطهارة**  
**الاولى** قال علامنا رحمت الله عليهم كان رسول الله صلى  
 الله عليه قبل مجيئه القصة لم يولد له في الحرب ولم يولد له الا انما  
 يومئذ لما الى الله والمضي على الاداء والفتح من الجاهل فكانت قريش قد  
 اسطمرت من اربعة من قومه من المهاجرين حتى قتلهم من دينهم وقومهم عن  
 بلادهم فقام من بين مشركي بني قريظة ومكة وبنو هازب هذا البلاد مشرك  
 فقتلهم من قريش الى ارض الحبشة ومنهم من خرج الى المدينة ومنهم من صبر على  
 الاداء فلما عثت قريش على الله وردوا امرهم وراثة وكذبوا بينة وعذبوا  
 من امن به وعبدوه ووجده وصديق بينة واعظم بدنه اذن الله لرسوله  
 في القتال والامتناع والامتناع من طلبهم ومن عليهم فكانت اول اية تركت  
 في اذنه له بالحرب والجلالة الا ان الله قد لادن مقاتلون ما هم ظلموا وان الله  
 على تصرفهم لغيره الذين اخذوا من ديارهم نغير حتى قتلوا شلتان  
 الله الى قوله الامور اي لما اهلكتم لم القتال لانهم ظلموا ولم يلد لهم دين فيما  
 بينهم وبين الناس الا ان صدقوا الله واتهموا او اظهروا اقاويلهم الصلاة ثم  
 اترك الله عليهم وقائلهم حتى لا يكون قسمة ويكون الدين لله وقد قدمنا ان  
 ذلك وجه هذا غير ما سئل الله فيما اخبرنا فنسب من ابراهيم الزاهد قال ان ابن  
 موشى الهمداني في الحجاز بعد الله من محمد المسمى باخترم من عصابة  
 في شعبة عن ابيه من محمد سمعت ابي يحدث عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم قال امرت ان افعل الناس حتى يقولوا لا اله الا الله ولا معبود الا الله

وتصوموا الصلوة ويؤتوا الزكاة ما دافعوا ذلك عنهم لاني دناهم وانهم لم الايق  
 الانسلام وحسن انهم على الله **الطهارة**  
 قوله تعالى الذين اخذوا من ديارهم نغير حتى قتلوا شلتان **الطهارة**  
 من الملاح الملاحه الى الذي الجاهل والرفقة وترب عليه من فعله وذلك قال  
 علامنا ان الملاحه على انلان المال يلزمه العزم وكذلك الملاحه قتل  
 العزم يلزمه القتل في مقتضى الطريق ان اصحابه في السادة فانه في  
 قتال الخبايا اذا دهم منه فترك ان الله لا يثبت كل غويان هو ذلها ما خذ الى  
 الحديث اطلق الله قلم وقد ان كل مما حافظه نسخة الحديث الصحيح ان الذي صلى  
 الله عليه وسلم قال سن العيب من الاشرب فانه اذى الله ورسوله وقام محمد بن  
 شلتان فقال ليرضوا الله الحق ان قتله قال نعم فقتلوه اجماع عليه وكذلك  
 نعمت الله صلى الله عليه وسلم انما هذا الى ابن رافع عبد الله بن الحقيق فقتلوه  
 عيلة **الاية الرابعة عشرين** قوله وما اذنت  
 من قتل من رسول ولا نبي الا اذا تمت القوا الشيطان في امنيته الى قوله  
 من اطاعتكم فبما مشي الله **الطهارة**  
**الاولى** في شيب نزول ذلك زلات فخلت الطهارة وما فيها  
 طاهران الى صلى الله عليه وسلم في اربعة قومه كثر افعله فيهم فوميد  
 الا ما يفهم الله فينجز واحد فوميد فاتزل الشغيلة والتم اذا امرى ما  
 صل صابغهم وما حوى فقرنا حتى بلغ اقوام الالة والخرى وما انا بالاشعة  
 الا منى الى عليه الشيطان فليس تلك الفترقة العلى وان شفاعة  
 ليرعى فكلهم بهائم مضي فخر الشورة فلما تم محمد في اخرا الشورة ومحمد التوم  
 خبيثا فافعه ورضع الولد من المغيرة تزا الى جسمه وتجد عليه وكل شيا خبيثا

الملك على  
 المال لم يرد العزم  
 والمال على قتل الجور  
 لم يرد العزم

والملك على الصلاة  
 والملك على الصلاة  
 هو كذا وكذا اذا



فلا امتى الله به من عليه الشؤنة فلما بلغ الطريق قال ما جيتك بفتنة  
فارجع اليك ولست بكاهن ولا تنبئك عن اى اوجنا لك لتعزى علينا غيره  
واذا لا تقدر على خلاصنا الى ابينا فارجع الى ربنا فارجع الى ربنا فارجع الى ربنا  
من قلبك من رسول ولا تاتى الا اذا اتى القى الشيطان خدا منتهى هـ  
وهو ان يعبدك قال له لم يظنوت باحد على الناس شيئا من الله به فحين  
وخلد خوفه شديد فاجازك الله عليه انه لم يك قبله رسول ولا نبي الا اذا  
تجرى حاتمى واثبت حاتمى الا والشيطان قد الحوينا نبيهم الى القى الشيطان  
على لسانه هـ **المقام الثاني**  
اغلبوا بالار الله افيديهم سورة هـ وانشروا مقتدا التوحيد ومقتدا  
ان الهى هدى الله فستحان من فضل على من يشا ويصرفه فم شيا  
وقد سنا مقتدا هذه الآية في فضل تبيين الحق على مقدار الى ما رغبوا به عند  
الله الجناز الا فى مقام الزلف ومن الار غلبوا تلك الشؤن العزى  
ونزولهم بغير خصيص الله فاما ان يعاقب العلماء في شئ من مقامات هـ

## المقام الاول هـ

ان الله صلى الله عليه اذا ارسل اليه الملك بوجبه فانه يغلق له العلم حتى يحق  
انه رسول من عنده ولولا ذلك ما جعت الرسالة ولا جعت النبوة فاذا خلق  
له العلم به يميز من غيره وثبت اليقين واستقام سبيل الدين اذا شافوه  
الملك بالوحى لا يدري املك هو ام شيطان ام انسان ام صورة مخالفة له هـ  
الاجناس القت عليه كلاما وولفت اليه قولاً لم يعه له ان يقول انه من عند  
الله ولا يثبت عندنا انه امر الله به فله سبيل ميسر وبالله تتحقق لا يثبت

ولا خلاف في المقبول ولا في المقبول فيها والوجه للشيطان ان يمثل فتها  
او تشبه بها ما امله غاية ولا عرقنا منه بالخل من حكمة فلا تقع بهذا  
الفصل اللبس ووضح اليقين في النفس هـ

## المقام الثاني هـ

ان الله قد عظم رسوله من الانبياء وامه من الشرك واشهر ذلك من  
عن المسلمين بانما هم فيه واضعاهم من ادعى انه غور عليه ان يفتروا الله  
او ينسب اليه طرفة عين فقد خلع رتبة الاسلام بل لا يجوز عليه المقام  
في الافعال فضلا عن ان ينسب اليه الخير في الاعتقاد بل هو المنة عن ذلك  
فعلا واعتقادا وقد مر هذا في كتاب الاصول باوضح دليل هـ

## المقام الثالث هـ

ان الله عز وجل رسوله بتقريبه وسكره بادلته وازاه ملكوت سمره وارزقه  
وعزقه ستر من كل قبله من العوبة فلم يكن يغفر عليه من امر الله ما يغفره  
اليوم ومن حلاله امه ومن حطوله ذلك فهو منى منى على وجهه عز وجل ولا يثبت

## المقام الرابع هـ

تأملوا في الله اعلاق النظر على قول الزواة الذين فهم بعلمهم لقد  
على الاسلام من صرح بعدا وبيان الشئ لا يخلص مع قوبش تسمى الا يترك عليه  
من الله وحي فيك عوز من معة اذا منة ان يخطر به ان الله صلى الله عليه  
وسلم انزلهم قومه على وصل ربه وازاد الانقطاع انهم هم بما يترك اليه من عند



وبه من الوحي الذي كان حياقة عنده وقلبه وانتهى وحشته وغاية امنيته  
وكان رضى الله اخوه الناس فاداهما جبريل حتى اخذوا بالخير من  
الريح من الريح المرسلة فيورثها هذا بحاجته الاغلا ٥٥

## المقام الخامس

ان قول الشيطان تلك الخرافة الغلى وشنا غمهم تروى الله قلبه منه  
والس على الشيطان الملك والخط عليه التوحيد بالكفر حتى لم يترك  
منه ما وانما ادى المؤمنين منزلة واقلم معزة بما وفق الله له والباقي على  
لا يفي على ولا يعلم ان هذا كفر لا خوف وزودهم من عند الله ولو قاله  
احد لم لادد الله الكليل الكفر بالانكار والردع والترب  
والشبح فضلا عن ان يعمل الشبح الالهم وعنى عليه قوله ولا يسطرون  
لصه الاصنام ما بها الخرافة الغلا وان شاعته تروى وقولهم علماء مروزا  
انما كانت لا تشفع ولا تنصر ولا تنطق ولا تنصر ولا تنفع ولا تنصر ولا  
تشفع بهذا ان رايه جبريل التباح والمسا وعلى ابن التوحيد ولا يعرف  
من جهة المغفور ولا من جهة المستوفى كيف غنى هذا الرجل الرسول ثم علم  
يكتف هذا حتى قالوا ان جبريل لم يعد اليه بعد ذلك لغاربه في ما لا اليه  
من الوحي كثر ما عليه حمله بها تعالى الله عن ذلك فيسبب ان لا ما عليه  
جبريل وقال له ما عليك به به فخرن الله لذلك واتزل الله عليه وان كادوا  
لغفونك عن الذم ما وحيانا اليك لغفري علينا غيره فيا لله والمتعلمين  
والعالمين من شبح فاشد وشوش ما يد لا يعلم ان هذه الاية نافعة  
لما عظموا بمطلة ما لا زواوا وشروا وفوه

## المقام السادس

وذلك ان قول العزى فادركون كذا معناه قارب ما بين فلان الله  
في هذه الاية اسم فلا يرا ان يقسوه عن الذي اوجب اليه ولم تكن  
قسته ثم قال لغفري علينا غيره وفوه ٥٥

## المقام السابع

ولم يغفروا لو فسوك واقربت لأعدوك حيلة فلم يغفروا ولا فترت  
ولا اغفوك حيلة ولولا ان شئت ان وفوه ٥٥

## المقام الثامن

لولا ان روى الله شيا قليلا فغفر الله سبحانه له شدة وقدر التوحيد  
والمدركة في قلبه ومزب عليه سوادق البصير والولاء في الحزب  
ولو وظه الى نفسه وزرع عند علمه لحظة لالت بها زمانه وانما  
اشروا عليك المحافظة واشروا بنور المذابة فولاك فاستبصر وراج  
عك الباطل ودخر بهذه الاية عظمه عن كل ما ينسب اليه  
كسب يتناولها احد صفرا عما ينسب من الباطل اليه ٥٥

## المقام التاسع

فانزال مغفورا منوما حتى ترك عليه وما ارسلنا من قبلك  
ومشرك ولا نبي الا اذ اتى النبي الشيطان في امنيته فنفخ الله ما يلي



الشيء ان ثم علم الله اياته والله علم حليم فاما غشيه وجنونه فبان من  
الشیطان مما تم من ما لا يحيط به وكان الذي بعثه ان قال الشيطان مع شياطينه

## المقام العاشر

ان هذه الآية تشرى في غرضنا ذلك على صحة هذه الصلة بركة الله  
ت اليه فانه عدا وذلك الله قال تعالى وما الا شيطان قتلك من قول  
ولاني الا اذا تمنى الحق الشيطان خذ مني اي في طاعة فاجز تعالى ان  
من سبته من ربه وتبره في انبياءه انهم اذا قالوا من الله عز وجل قولا  
ناد الشيطان فيه من قبل نفسه كما ينسب للمعاصي كما تقول ايت خذ  
الذالك والوقت في الحلال كذا والوقت في الحرام كذا فاما الله  
ان الشيطان اذا خذ الله في قوله لان الله قاله وذلك ان الله صلى الله  
عليه وسلم كان اذا قرأ الاقرا ما مقطعا وشك في معالج الا في شواصلة  
وذلك ان كان في حبه مترسلا فيه متاينا فتح الشيطان تلك الشك في الوقت  
قوله ومناة الملقاة لا في بين قوله الا في قوله الا في فقال تعالى خذ  
اليه امر الغر استعاضوا بالقرى وان شفاعتي لربي وانما المشركون والذين في  
ظلمهم مؤمن قلة البعيدة وفساد التبريرة فيلزمها من الله وتنبؤ ما يعلم  
اليه حتى عدا ومعة اعتقاد الله معتم وعلم الرضا وتوا العلم والامان ان  
الغفران حق من عند الله فتؤمنون به ويرفضون غيره وتعتب كل نعم الى الحق  
وتتبرعوا بالباطل وكل ذلك الامان الله وهو صفة فان عدا من علم وليس في  
العز ان الاغاية البيان بصلاته التي في الانشراح والاعلان عن الشك  
والكفران وقد اوحى الله اليهم نوحه ان يعطوا القرآن اما لم وحذوقه

ار محمد بن المنذر عن ابيه عن جابر بن عبد الله قال جاء رجل الى النبي صلى الله  
عليه وسلم فقال رسول الله ان لي اخذ مالي فقال النبي صلى الله عليه وسلم  
فاني بك فزول حزين عليه السلام على النبي صلى الله عليه فقال له ان الله  
عز وجل يتركك السلام ويقول لك اذا جاءك الشيخ فسله عن ربه قاله في  
نفسه ما سفته اذناه فلبعا الشيخ قال له الى ما كمال لك يشكرك اترخان  
ما خذ ما له فقال اسلم رسول الله هل انفعك الا على احدى عملة او خالصة او خيل  
نفسه فقال له الى صلى الله عليه وسلم ايود غنمك هذا الخبز عن ربه فقلت في  
نفسك ما سفته اذناك فقال الشيخ والله رسول الله ما زال الله تعالى يريها  
بك بيننا لقد قلت في نفسي شيئا ما سفته اذناي فقال قل وانا اشرح  
قال قلت

عدوك مولودا ومنك يا فعا فعل ما اجري عليك وشمل  
اذا البتة شامك بالشع لم ابث لتقبل الاما مزا اتمل  
حان اما الطرود دونك بالذي طرقت به ذوق فيعني تفعل  
نخاف الزدي نفس عليك وانما لا علم ان الموت اخرجك من جمل  
فلا ملقت السر والغانة الى المعامدي ما كنت فيك او قبل  
جعلت كراهي غلظة وقفاة كالكات المع والمقتل  
وسيقن باسم المقتدي به وفي رايك التنفيذ لئلا تفعل  
فليكن اثم ارفع حق اوتيه جعلت كالحل الجاود فيفعل  
فاولئك حق الجواد ولم تكن على مال ذوق مالك تفعل  
قال غصيد اخذ النبي صلى الله عليه وسلم لاييب اسمه وقال ات وقال لا لك  
قال سليمان لا اذوي هذا الحديث عن نوح بن النضر هذا التمام والشكر الاميد



الاسناد تفرد عبيد من خطه واخرجنا ابو الجاهلي ثبوت من عذارة دارن  
والمدية الى ابو ارحم من عبال الحافظ الى ابو الامير الى ابو يعنى من  
سود من سعيد وعبد القادر من عبد الله والمزني عبد الله من صالح الى اوهشام  
الوليد من شجاع بن قيس بن مشام السدي والواحد على بن منصور من عبد الله  
ابن عبد من مافع عن ابن عبد عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ينما ثلاثة  
نفر من قادم مشون اذا مات منهم فطره فاووا الى العز فاطلق فقال بعضهم  
لبعض ما اولاد لا يجيهم الا الصنف فليبع كل رجل منكم ما تعلم الله له من  
صدق فقال لهم اللهم ان كنت تعلم انه كان باخرا يعمل في عمل فزق ارضه  
وتروى فزديته فصار من امته اراسترت من ذلك الفزق فترام امان طلبة  
اجره فقلت له اعد الى قتل القتر فستعوا داهما من ذلك الفزق فستاهما فان  
كنت فعلت ذلك من حشيتك ففترج عنها فانصاحت عنهم الصخرة فقالوا اخر  
الهم ان كنت تعلم انه كان باوان شحان جيران وكانت له عقم وكانت  
ايتها من دخل ليله على فباطات عنهما ذات ليلة فاشيما وقد قد اواها على عيال  
فصاعون من الموع وكنت لا اتيهم حتى تشرب اواي فزمت لى او قطفما  
من ردتها وكبر هذا ان اخرج نفسي قفا فلم ازل اسطرها حتى طلع البجر  
فما فشرها فان كنت تعلم ان قد فعلت من حشيتك ففترج عنها فانصاحت  
عنهم الصخرة حتى نظروا الى النساء فقالوا اخر الهم انه ذات لى انعم من  
اجب الناس وان راودتها من نفسها فابت على الان انها بماية وبارا  
فطلتها حتى قدرت ذلك ففترج بها ففترجها بها فامسك من نفسها ففترج  
بين رجلها قالت لى ان الله ولا تقص الحاتم للاحقه ففترج عنها وتروى لها  
الماله داهما فان كنت تعلم ان تروى ذلك من حشيتك ففترج عنها ففترج الله عنهم

وحضرنا امشون من عام الامير من صله اهل وديها لما صح عن النبي  
صلى الله عليه وسلم انه قال ان من ابرز البر ان يصل الزم اهل وديها  
وزوى عبد الله بن عبد عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال وصي الرب وصي  
الوالد وسخط الرب في خطا الى الله فخرجه الترمذي قوله لا عذر لعقوب  
بالاستئصال بالله الامم وهذا يدل على ان مزاها من الإيمان في الآخر والله  
اعلم وقد اخبرنا الشريفة الاجل ابو القاسم علي بن الحسن الشامي بما ان ابو محمد  
ابن محمد بن عبد الوهاب قد اخبر عن الفضل بن اسيد عن ابنه علي بن عبيد  
عن ابن اسيد وكان يدعى قال كنت عند النبي صلى الله عليه وسلم جالسا فجا  
لهم من الانصاة فقال رسول الله هل يقر من يروى الحديث من بعد موتها شأها  
به قال نعم الصلاه عليها والاستغفار لها واتقوا عندها بعد ما وادام  
صدقها واصله الزعم ان لا ترحم لك الامر فليكن هذا الذي بينك وقد  
كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يمدى يده الى جده يراهما ووقالما  
وفي روجه فاطمة مالا يورث وقد اخبرني شيخنا الفهرستي في المذاكرة ان  
البر امكة ما يمشوا الجنب الابن فليحتاج الى غسل فقام ابنه بالقاء على  
السراج المذبح في واقفله وبثل الله التوفيق لنا ولا منه برحمته  
**الاية الخامسة** قوله وات والفزق حقه والمستدير وان  
الشيل فبما روى سائله **المسئلة الاولى**  
قد قدنا القول بيق في القوي في صورة المائدة وخدا النساء والكساة  
ها هنا حقه لاه وصي الواليين خصوصاً من القوي فتم في التوفيق يدي  
القوي عنونها وامر بتوفيقه اليه من صله رحم واداء حق من مزايا وضوءه  
فلا يرد فيه ولا يورث من حقه بتوفيق وصي في شئ ذلك من الجبل وتدخل



في ذلك قراءة رسول الله دخولاً متقدماً أو من طريق الاول  
 محمد بن قزاة بن رسول الله  
 للقرآن الادب المتخصص بالرجل فاما قراءة رسول الله  
 لعرته على فداء لنا

الاختصاص بهم واحتران محبتهم احوة الى على فداء لنا  
**المسألة الثانية** قوله والمؤمنين  
 التسليل ولم يحذف اخذها اذا الزادة والماء الحق المنفرد من الحاجة عند  
 عدم الزادة او قناتها او متغيرها عن عموم المتحاجين او احد الشيطان لها  
 دوهم وقد حقت ذلك فيما مضى فاعلموا فيه

**المسألة الثالثة** قوله ولا يفتد بغيره  
 قال اشهد عن ذلك التفسير هو منه من حقه ووضع في غير حقه وهو  
 اصنافه المحدث هي التي عن اصاحه المال والادب من ان مشهود  
 وهو الاشراف وذلك جزم لقوله ان الجدين كانوا اخوان الشياطين  
 وذلك من التفرغ **فان قيل** من اتقى الشقوة هل  
 هو يندام لانه **قلت** من اتقى ما لا يشق الشقوة زائدا  
 على المحلات وضوضه ذلك التفاضل فهو مبتدئ ومن اتقى ما لا يشق الشقوة  
 وعلمه وحفظ الاصل والرقبة فليس بمبتدئ ومن اتقى ذمها في حرام فهو مبتدئ  
 محض عليه لا يقته ذم في الحرام ولا يجوز عليه ان يذم في الشقوة الا  
 اذا خيف عليه التخاذل **المسألة الرابعة**

قوله واما تعرض عنهم ابتغاء رحمة من ربك ترجوها فقل قل لا ميتسوزا  
 امر الله بالاقبال على الالباء والعزاة والمناجاة واما التسلي عند التجرس  
 الغطاء والقدره فان كان يحذر عن ذلك جاز الاضرار من جهة الله ما بعد عظيم  
 به فاجعل يد العطاء قولاً فيفسر وقيل اما امر ما لا يقال بالافراز  
 ولنا السبيل

المسألة الأولى  
 المسألة الثانية  
 المسألة الثالثة  
 المسألة الرابعة

عنهم عند خوف أنفسهم في معاصي الله فيستطروا حجة الله بالتوبة عليهم وقد  
 قال جماعة من المفسرين ان هذه الآية ولك في خباب وبلال وعامر من فداء  
 وغيرهم من فقره المشلين كلوا ما توفى الله صلى الله عليه فيستوفونه فيعرض  
 عنهم الا بعد ما يعلمهم فامروا من حسن في القول الى ان يرقوا الله ما فيعلمهم  
 وهو قوله ابتغاء رحمة من ربك ترجوها **الاية السادسة**  
 قوله ولا تجعل يدك مغلولة الى عنقك فينقلك فينقلك مستبداً

**المسألة الأولى** وهذا بخارج  
 من هو التسلي الذي لا يفتد من فيه على اخراج من ماله فصرته له  
 مثل الغل الذي منع من تعرض الدين وفرضه له التي صلى الله عليه وسلم  
 مثلاً اخر فعال مثل الخيل والمتصدق كمثل رجل علم ما جنتان من حديد  
 من يمينها الى تراقيها فاما المتق فلا يفتد من يمينها او يفتد على يمينه  
 على يمينه وسعوا الله واما الخيل لا يفتد من يمينها الا لزمته كل خلفه  
 حذابه فهو يبيع ولا يبيع **المسألة الثانية**

**السايفة** قوله ولا تجعل يدك مغلولة الى عنقك مثلاً لافاق  
 لذهاب المال فان قصر الف يفتد ما فيها ويشتطها يذهب ما فيها ومنه  
 المثال المصروب في سورة الزجد جازت كفيه الى الماء ليبلغ فاه ذباً اي  
 وحس تاويله كأنه جعله على الوشيط في النج والدفع كما قال والذين اذا  
 اتفقوا لم يستوفوا ولم يفتدوا وكان من ذلك قواماً فيقول في الكلام الى اوجه  
 ثلثة الاول لا يمنع من عقبة في الحيز ولا يفتد في الشدة الثاني لا يمنع من  
 الله ولا يجاوز الواجب ليلاني من تسل فلا يجر عظامه الثالث لا يفتد في مال الله  
 ولا يفتد حله فيبقى ملوفاً في وجهه الرابع لا يفتد في مشقة في حجة

المعنى لا يفتد بالمال  
 البسطة ولا يفتد بالمال  
 على الكلام الذي لا يفتد



النسب والعاطل للكل ولشأن حرم الخطا المدفوعة ٢٥

المسألة الثالثة هـ

أمه وكثيرا ما جلى العزبان فان الرماح كان سيدهم واشتدتم الى  
لاهم صبر به عنهم على عارة العرب في ذلك فان له صلى الله عليه وسلم كان  
مخيرته الله في العار والفتنة فاختار المخرج يوم ما شبع يوما وشبه  
على بطنه من الجوع خزين وفيه على ذلك صارا اودان باخضاله قوت يستم  
حن اقاله عليه الصبر وذلك وخير ثم مضى في الحاجات حتى ما لها الحول  
ولمن هذه شي لم يدخل في هذا الخطاب باجماع من الامة لما مر طهر من الحلال  
والحلال وشرف المنزلة وقوة التمسك على الوطائى وعظيم العزم على المقاصد  
فاما ما يروى من الخطاب عليهم وازد ولا امر والنبي كما انتم بالجمع  
الا امر الآخر بجاهر ذلك بال صفتهم وعظم انفسهم منهم ابو بكر الصديق خرج  
عن جميع ما له في قبلة منه لله سبحانه واشاد على ابي الهيثم وزيب ما له من  
جميع فاعلم لتقصم عن هذه المذنب في احوالهم واعيان من الصحابة كانوا على هذا  
فلم يرام اليه صلى الله عليه وسلم وايمتروا يا من الله واضطربوا على لايه  
ولم تغلق بولهم بدنيا ولا ارضيت ايدى من مال منها وذلك لتقتم موضوع  
الله في الرزق وعزوب انفسهم عن التعلق بفضائل الدنيا وقد حال من اشياخ  
من اوصى الى هذه المنزلة فما اذخر قط شيئا لعبد ولا نظروا مخرج عينا الى الخ  
ولا يرا على الدنيا يد دعوت ان الله ينسط الرزق لمن يشاء ويقدر وهو سبحانه  
خير نصير له **الاية السابعة** قوله ولا تفسدوا اولادكم  
املاق فيها نالت مسئلة **المسألة الاولى**  
روى ان مستغودا الى الله عليه وسلم اخبرته ان الله اعظم فان

تليد

ايضا قد يلو على ذلك قال ثم انى قال ان يفسد اولادكم خشية ان يفسد  
معدن من صحتهم وحدث بحج وذلك ان افسد اعظم الذنوب اذ فيه  
اذابة الجنس وانتثار النفس وتعاظم المؤنة الى الاقوام للقيام بها وظلة  
الجنسية ما خلا الشبيبة وادابات مع قوة الاشباب فجاء او قريب  
والولا الفوق القوام واعظم الحزمة فيما عدا الامم تتألف من الجنس للحرمة

المسألة الثانية

في التقصيد الاجرام الموردة الذين كانوا يرون قتل الاثلاث عفا الاثبات  
عليهم وقلة النصرة منهم ويدخل فيه كل من قيل بقتلهم من حل ولبه  
اما خشية الاثبات او لغير ذلك من الاسباب لان هذا القوي وقد قد منا  
القولية حرمان القصاص من الاب والامم بما يقع من اعادته هـ

المسألة الثالثة

فوله ان قتلهم كان خطا كبيرا لما والطار المسرة تتعلق بالتقصيد تقول خطيت اذا تورط  
والخطا اذا اقدمت ونفقا واصبت عثرة وقد يكون الخطا مع عدم  
التقصيد وهو مخرج متروك ما بيننا قوله وما كان لموتى ان يقتل فوفا  
الخطا هـ **الاية الثامنة** قوله تعالى ولا تقتلوا النفس  
التي حرم الله الا بالحق الى قوله تنصرون اقتباختن مشايه

المسألة الاولى

لويل المعن للقرن منه ما خوق من الولي وهو القرب على ما حققنا في  
داب الامة الاقضى والقرب في العان ليس بالمسافة وانما هو بالصفات  
والصحة الى ما قربا هو القرب الذي هو البعثة فكل من كان شيب  
اليه فتوع من تولع البعض فهو وليه واجعلت علما وما في ذلك حجب

الزور خطا  
واخطا

المراد بالمراد  
والمراد بالمراد



ما شاء في موافق كسرة منهم من قال هو الوارث مطلقا فليس ذلك في حق  
وعلى ذلك ولا لفظ الولاية في القرآن ومقتضى ذلك ان الله تعالى  
ودعا في الاملاف وحماة المواقين وظاهرا من ان يكون حقا لمخرج الميراث  
الزواج من الشريعة والراعي لا يقتصر ما يستحق بذلك الميراث شيئا من  
النظام من هذه القاعدة وحمل الاول له الواجب لحق فيه العن الذي يربطه  
اليه بباب القبل ولم يخل عتقوا في شارة الميراث بحكمه البالغة ومدته الناقصة  
ولما قال من الله عليه وسلم من قتل له قاتل فهو بمنزلة المطر من ان يمتلئ  
او ما عدا غيره وكانت هذه حاشية خاصة اعطيت هذه الامة تفضلا وتفضيلا  
وعدمه وتفضيلا فخص ذلك الاول بالتسوية العفو والاستيفاء لاختصاصه بالميراث  
فادانت هذا هو **أُكْتُبُ** **سُورَةُ الثَّانِيَةِ**  
فقد اختلف قول ملك في دخول النساء في الميراث فادان في قول من فيه  
الولاية وادان في ميراث وجهه عن ذلك طلب التماس منية في النسخة والحيات  
وليس الميراث من ميراثها واليه وقعت الاشارة بقوله انه كان منصوصا فادان  
في قول من فيه وهي الرواية الاخيرة في اي شيء من ذلك وادان في ميراثها  
في العود ذوق العفو ووجهه ان العزم من استيفاء يحصل الحيادية والتشريف من  
عدم النسخة وعظيم الميراث على النقد والنتيجة لا احسن وهو النتيجة ان في قول من  
العود دون العود فليها الجانب الاستقام الذي يعلو والحدود في اي وجهه

د. د.

فرد خول النساء  
في الميراث

وبعدنا الانقطاع وان ضعف انضمام **انتصاف**  
في حيز من الجبري من استعمل من استحق العاقبة انه اجتمع في جميع النسخة من القول  
في الآية فوجهه في كونه منها ان الولي في ظاهره على التزكية وهو واجد في  
يعلم ان له ما كان في الجنب استوى المذكور والموت فيه

لن يغير  
وما كان  
استعمل

**قَالَ الْقَاضِي أَبُو بَكْرٍ بْنُ الْعَرَبِيِّ**

ومن الله عنه لم ضعف الجبري من وجهه اخذ ما انه لم يستوف كلام استعمل  
واشترطه على اشتغافه والركيكة فهو قوله الذي لم يتم ولم قول استعمل  
انه قال الولي ما صاعدا القدر لانه واجد في بعض الجنب كما قال ان الانسان  
لن يغير فيمكن ان يكون ولي القتل واحدا ومثل ان يكون جماعة ولا يدخل الميراث  
في جملته الاول له ما دخل في جملته الميراث من قال ان الانسان لن يغير لانها  
في هذا الموضوع مصابها ومعنى الرجل شواذ كان الجبري وعمل القاطنات انما  
فهي خصصت انضمام الولي وليا لغيره وهو واحد واكثر والميراث لا  
تستحق الولاية فلما قال الجبري قال استعمل الميراث لا يستحق كل التماس  
والتصاغر لا يعص له ولم يمتنع ذلك اختراع الزوج من الولاية

**قَالَ الْقَاضِي أَبُو بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ**

تخصر انما الجبري ما قاله استعمل الميراث انما لم يستحق الميراث الولاية فلما  
لانها ليست بحامية لانه شهادة ولا في تعصيب فليف ضعف عن الالة  
اضعف الاقدام وثبت التماس لها في الدال ان ما طهرى بحقوق شخصك امام  
الميراث من هذا الكلام واما احتياطك للروح فهو التزك فان الروح لا  
مدخل له في ولاية الميراث قال الجبري قال استعمل المقصود من التماس  
لقتل القتل والمقصود من القتل الزناك وهو النساء ولم يمتنع على هذا الا بغير انتصاف

**قَالَ الْقَاضِي أَبُو بَكْرٍ بْنُ الْعَرَبِيِّ**

المرأة لا يورث  
في الميراث

لن يغير  
وما كان  
استعمل



وهو الله عنه امان فليت معطى لوك ما قاله اسمعيل وامرهم  
 وذلك لان القل والاعداء انما شاء القول والنجاة من الرجا  
 ولا تفلح الغلبة امره الاذ والمنة ويعتبر به بقيه الامم فدان ذلك  
 واتبعه العالي على الزجاء ذوق النساء فرقع القول بحر ادلك وهو التماس  
 على الزجاء ذوق النساء ادمزوج اللام على عال الاجوال هي الصلحة العرية  
 والقواعد البرية وقد نطق لذلك شيخنا امام الحرمين بحقه املا من نزول  
 الفقيه ورزاه الشريف من باب الاحكام فليفت داهت عنه وانت يقينه  
 قوله سلطانا فيه خمسة اقوال الاول قال ابن وهب قال ملك السلطان اغتر  
 الله والاني قال ابن عباس السلطان الحق هالك بال الجمال وغيره السلطان  
 ان شاعوا وان شاقوا وان شالوا الخ واليه وانه اشهد والشافعي في الزمان طله  
 حتى دونه البع وهذه الاقوال متقاربة وان كان نفسه اطهر من بعض ما طله  
 حتى دفع الله فقوله الحق واخذ واستغناؤه وهو القول الخامس وامر الله في  
 حجة الحق لعباده وعليهم والاستيفاء هو المنهي فقد راجعت وتعاينت والوجهما  
 قول ملك الله امر الله ثم ان امر الله لم يقع نصا بل خلفه الطاعة فقال ان القسم  
 عن ملكه وارحمه القل خاصة وقال اشهد عن الجيرة بين القل والدية  
 وهو قال الثاني وقد قدمناه في موضعه فليست فيه من سورة القرة وفيه  
 ما ايل الخلافه **المسألة الرابعة**  
 قوله لا تشرف في القتل فيه ثلث اقوال الاول قال الحسن لا تشرف فانه  
 البان قال بمجاهد لا تقتل مدله ولله اشين ما دلت العزب تنعله الثالث لا  
 يحمل ما قاله قاله طلق بن عطاء وطله مراد لانه اسراف كله مني عنه

اراد  
 معنى قوله قال في حقه  
 لولاه سلطانا وهم  
 حسم اقوال

**المسألة الخامسة** قوله انما  
 منصرفا يعني معناه **فان قيل** ومن من قوله لا تشرف  
 حقه **قلت** المعونة تكون بطون الجحيم نازلة وباشيغافها اخري  
 ومحررها ماله فاما ان فهو منضم من الله سبحانه وحده في الجحيم بين  
 الرحمن وسد افراد المؤمنين والله اعلم **المسألة السادسة**  
 قوله ولا تشرفوا مال اليتيم الا بالحق في احسن ال اغترها فتعاضت من قبل  
**المسألة الاولى** قد روي في القول في  
 مال اليتيم في مواضع ما يخفى عن اطلعه وقوله ماله في احسن يعني التي هي احسن  
 لليتيم وذلك بكل وجه يكون النفع فيه لليتيم لا التشرف فيه لغيره اعني  
 اغترها وايضا قوله الثاني لئلا ناكلها الزكاة وقد فسر بمجاهد وغيره الحسن  
 فيه في القارة **المسألة الثانية**  
 قوله حتى ملغ اشته يعني قوته وقد تقدم القول في الاشدية سزوه وشرف  
 وشرفه الاقوال والاشد لا قلنا هي القوة وقد تكون في البدن وقد تكون في  
 المعرفة والقزوه ولا بد من حصول الرحمن فان الاشدها هنا وقعت نطقه  
 وجها من حال اليتيم في سورة القسامة فيه قال تعالى واسئلوا اليتامى عن حالهم  
 الخارج فان اشتم منهم رشدا فجمع بين قوة البدن وملغ الخارج وبين قوة المعرفة  
 ما بان من الرشاد وعطد ذلك الحق فانه لو انقضت الامة من اليتيم من ماله قبل ان  
 المعرفة له وبعد حصول قوة البدن لادبته في شهواته وهو مغلول لا مال له  
 وحضر اليتيم بهذا الشرط خفي في الذكر اعطية الماتر عنه واسعد الال اليتيم  
 فكان لا محالة بقيد الاب **المسألة الثالثة**  
 قوله واوقوا العبدان العمد فان مشر لا يعني مشر لا عنه وقد







ذو القعدة من سنة ١٠٥٠ هـ  
 المرحوم الميرزا محمد باقر  
 في حوزة طابعت استوفيت المجلد الرابع وهو المجلد الخامس  
 من صحيح ترمذي في تاريخها ودراسة هذه المسئلة في زمانه تقوم الشيء  
 على أهل الأعراف

## الامنة الحادية عشر

قوله ولا تمتنع في الانزع من جوارحه من اجله  
 اتمنى الاول في قوله من اجله  
 اربعة اقوال الاول فتكرارها الثاني بطرأه الثالث تنديد الفرج والرابع  
 التشاؤم فاد اتبع هذه الاقوال تجد تماثلا ولها منقصة فتمت  
 مختلفين احدها منقوض والاخر محمود فالتكرار والبطرأ منقوضان والفرج  
 والنشاط محمودان ولذلك فوصف الله بالفرج في الحديث لله افرج شربا العبد  
 من نخل الحديث والكل منقوض شربا والنشاط منقوض وقيل ان التكرار  
 محمود او ذلك لما اعتاده الله في الظلمة وحيثة القول فذلك لان الفرج  
 اذا كان دنيا وصفا ليس لها في الامر بهيبت او كان النشاط الى ما لا يقع في  
 الامر ولا يكون في الرحمن حيثانية فينبه للمضيق وذلك في قوله الله فافعلوا

## الامنة الثانية

قوله في الارض تعني ان تتوج باطنها فاعلم ما فيها وان تبلغ الجبال طولا  
 وفق اتمنى

تساوي الجبال بطولها وان تبلغ ما اناك واي فصل للنية بذلك والمثلولة  
 فيه موجودة من الخلق وروى في سادس الارض ما يحتاجه شوقا وغزوا  
 وسفلا رجلا وقتل واسزوم من سبها وكان له الخلق طامحا ذلك انقضى  
 عن اصحابه ثلثة امام ثم خرج عليهم فقال ان طاعت ما لم يزل اخذ راي الايمان

الفرج والنشاط  
 محمودان والكبر  
 منقوض الا على قدر  
 لسر لا طمعه

قصة سبأ

في هذا المقام لم اذكر في هذا الكتاب شيئا من الشبه للشبه لا شرفت في هذا المقام  
 فان ذلك اول عبادة الشبه في هذه عاقبة الخلا والكبر والفرج ٥٥

## الامنة الرابعة

قوله في قوله لا تمتنع في الانزع من جوارحه من اجله  
 شية عند ذلك مكشوفة فها هي ترى شية برفع المنية والما ونبه الفرج  
 المنية والناء من قوله من رفع المنية والما ونبه الفرج الكلام المقدم في  
 جسر فاموز به وقيل من منى عنه فخرج الوصف بالشوال الشمة ومن قوله  
 المنية المنقوضة والما ونبه الفرج الى ما منى عنه منها لا ما كثر من الماموز به  
 ولحقا للبرئ الاول فان قيل

والكراهية عند عدم ازاله عزم الشية فكيف وجد ما اذا الله عذبة  
 قلنا قد استعمل ذلك في كتاب شرح المشطين بسط

بيله على الاجاز ان معناه ملوها منقضا عن اجد الوحيين ومزاد  
 ما يورثه بها هذا قوله من الله في الشية ولا يورثه العنزي ما منم  
 ما العنزي ومولن معناه ايضا كل ذلك كان مية عند ذلك مكررها شربا

اي لا يورث من الشية وان ازاله عذبة هو له ولا يرضى لصلوة الكفر  
 معناه وما لا يورث الامه وجمدا زانية ومشية تعالى ان يكون من عقبة

## الامنة الخامسة

قوله في قوله لا تمتنع في الانزع من جوارحه من اجله  
 فلهذا ما دل على انك في الحجة قد قدما بين الحجة ما هنا وفيه شية  
 وفتر ما هو فيها وقولها ولما فيها انما العقل يقتضي العلم واعطيهما قورا

واشرفها ما من امانه من قوله وقص ذلك الاقضية والآيات ولا  
 جعل مع الله المالحز

## الامنة الثانية عشر

قوله في قوله لا تمتنع في الانزع من جوارحه من اجله  
 قوله في قوله لا تمتنع في الانزع من جوارحه من اجله

الكراهية اراج عدم  
 الشية

قوله في قوله لا تمتنع في الانزع من جوارحه من اجله  
 الكراهية هذا الاثر

الحكمة العمل مقتضى  
 العلم

للمرط  
 في قوله لا تمتنع في الانزع من جوارحه من اجله  
 في قوله لا تمتنع في الانزع من جوارحه من اجله



# المسئلة الأولى

هذه المسئلة على احوال كثيرة امهات في الاول دلائل على ان  
الله قد رزقنا عليه وادارته وسائر صفاته البلى واسمائه الحسنى البارز  
للتسبيح بهاء الثالث دلالة تسبيح لم يرد في القرآن وصرح في الباب  
وغيره الماء الرابع قال قتادة والكنز كل ذي روح يسبحه الخافض قال  
الحسن وعنه الطحاوي تسبيح الشجر قال ابن عباس من قرأ القرآن  
والجود دلالة تسبيح سبحان لا يخلو الا من شق

# المسئلة الثانية

بما رزقنا الله ان هذه المسئلة في الخوض فيها بين الناس وهذا خلاص  
كتاب المشطون على مقتضى ادلة المعقول والمقول ورويت هذا القول  
ما هناك ان تسبيح تسبيح ان يكون الحاديات فضلا عن البهايم تسبح بكلام وان  
لم تفهم من عنها اذا لم يفسد قيام الكلام بالمجانب عند اهل الكتب فيعادية  
ولا حكمة ولا طوية واما يكتفي له المعجزة او الحسية خلافا للفلاسفة  
والخوشم من القدر بما لا من يرون الحية الادمية والبلة والوطنة شذوية الكلام  
فادانت هذا الاصل بادلة التي تعرفت في موضوعه وان كل ما قل تعلم  
ان الكلام في الادمية عن من يلقه الله بهم وليس يقتدر العزم من الوجود  
بوجهين احسن يقوم بمخاضه وما زاد على ذلك من الشذوذ فانما هي عادة والادب  
تعالى نفس العادة وخرقها ما شئت فقله لما شئت من مخلوقاته ومنه وما  
الجزع لا ينزل الله وسبح الحمد لله وكعبا بصفاته وكان من عند تسبيح  
عليه قبل ان يبعث وكانت القامبة تسبح تسبيح الطعام يبركه صلى الله عليه وسلم  
ولم يكن له له بل ولا يحدت به وطوية ولا بله وسبح انك لا هذه المعجزة

تسبح الحاديات  
والله  
تسبحه

قال هذه الايات جاءت بما لا يحصى من المنال وتعلم كل الحيوان  
دلالة المخلوقات على الملائكة فاصرة وذكرته للومين من الملائكة  
والسجين من المخلوقين بينة وهذا ان سمي تسبيحا فذلك شانه ما كانت  
العرب تعبر عن لسان الخيال بل لسان لفظ فتقول تسبوا الى جمل طول الشرى  
ولما كانت قف الى ان نقل بلادي من غرض اشجارك وما غداك واجرى انما ذلك  
فان لم يكن تسبيحا لاجل انك اعتبارا له ولما قال شاعرهم من تحفوه  
رب ذب قد انما خواجوا لئلا شذون الحمد بالماء الزلال  
سبحك اللهم ربنا انعمت وكذلك لا تسبحنا الا بغيره

وذلك ما لا ينفي كثره وهو عديم من الوجود في النسيجية والفاية في  
البلاغة وان فلان تسبيح البرق لمعانه والوعده هدية والماء خديرة والباب  
حكمة فروع من الدلالة ووجه من التسبيح بالمجاز طامزة وان فلان طردى  
روح تسبيح تسبيح وصوته فتلف في الدلالة وفي المجازية التسبيح وان  
فلان الكلام تسبيح الحق بالماديات في الحق والعبارة عنه ما تقدم وان قلنا ان  
الطريق تسبيح انما اهم لا تغلظ عن اخذ ابطامه القرآن لم نكتب ولم نغلط  
ولا نكتب انما لا نفي العقل ونقول انما تسبيح دلالة وذكره وهمة ومقال  
وهو لا ينفي ذلك كله ولا في انما اعطيه من خلقه ما قال الاعظم خلق وهو  
اللطيف الخبير وقد سقنا القول في ذلك في شرح الحديث عند قوله اشك  
المال ان تسبحا نكالتا كل بصى عفا هل هو كلام او هي تقدير قوله  
امتلا الجوز وقال قطي والكلام جازعنا ورونا على قاذره وامل التسبيح  
تسبيح الملاحة والاديين والحق فانه تسبيح مقطوع بانه كلام متعقول  
مقدم للجميع وذلك غاية التسبيح وهو يسميت الصلاة تسبيحة



**فان قيل** فاعرف قوله والار المستفوز تسبيحاً ٥١  
**قلت** اما الكفار المنكرون للصابغ فلا يفترون من

معنى قوله انما الار  
 المستفوز تسبيحاً

وخبره التسبيح في المخلوقات شيك الخلافة قائم بها ولا لها غا  
 الصانع لما اولاد ذلك الحمل والار عزت الدلالة وقائه ما وراها فهو سه  
 وحيا وعرف عليه امر فقلن الامة على العزم على الخلافة وتكون عام  
 المحضون فيها وزام من اولاد شيا من تسبيحهم ولا قال تعالى والله يستجد  
 من في السموات والارض طوعا وكرها وللالم فعل نصرت البلاد الا  
 وصبر عنه الشهود وهي عليه الله لم له الحقيقة وخبره العزة وهذا موقوف  
 نفيس المحذرة والذاتية اليه عازين من تقدم من ياتوا ففعلوا عبدة  
 وليس وزاه مودة الاب تفعل الايمان والتوحيد وذلك بين في كتاب

الاصول والله اعلم **الاية الثالثة عشر**

قوله واستفوز من استقلت منهم بصوتك الاية فيها ثلث مسائل ٥٢  
**المسألة الاولى**

وفيه قولان احدهما استخفم ه المار استخفم ولا تفت الارض حمل الحمل  
 تفسر محارفي والخفة نفس يزدخرف في ٥٣

**المسألة الثانية** قوله صوتك

فيه ثلثة اقوال الاول دعائك الثاني ما اخنا والمزمزة الثالث دل ادع  
 دع الى معية الله قاله ابن عباس ه فاما القول الاول فهو الحقيقة واما الثاني  
 والثالث فهما محال الا اذا كان معار خاض والثالث مجاز عام ه وقد دخل  
 ابو بريد عات وفيه جاز بيان من حوالة الانصار تغيبان نقاوت به الامان  
 يوم عات فقال امر من الشيطان يذيت رسول الله فقال دعها يا مكرانة

عبد فم كذا على ان كثر نسبة القضا من امان الشيطان وذلك بان  
 سدد روحه الشيطان الى المعصية اكثر واكثر من الاستدراج اليها  
 بالواجب فلو ان استدرج المالح ويون عند الدوام وما علق به الشيطان  
 من المطامير حزام فلو ان حينئذ ماز الشيطان حزام ولذلك قال النبي صلى  
 الله عليه وسلم نبت من صوتي اجتمع ما خرف وكثر الخنا والنوح وقد

قدما شرح ذلك كله **المسألة الثالثة**

قوله وشارك في الاموال والاوقاد وذلك قوله ولا مزم فليقتل اذان  
 الاضام ولا مزم فليغير خلق وهذا فسر ان صوته امره ما لم يطل ودعاه  
 اليه على العزم ويدخل فيه ما كانت العزب تدبه من عزم بعض الاموال على  
 بعض الناس وبعض الاولاد حسب ما تقدم في سورة الانعام ويدخل فيه  
 ما سخرناه في سورة الاعراف فلما اماها صالحا خفاله سخرها فلما اماها

تعالى الله عما يشركون وقد اوجها ذلك كله **الاية الرابعة**

**عشر** ه قوله تعالى زم الذي يزجي لام الفلك في العز لتتغوا من

فضله ه وقد فنان زلوب البحر جاز على العزم والاطلاق وقشنا وعنه  
 زلوب من مقاصد الخلق ه وقد فنان حملة الحاء وجلب المانع من بعض البلاد

وهذا تصور بذلك في هذه الاية بقوله لتتغوا من فضله يعني في التجاوز كما قال  
 تعالى ليس علم جناح ان يتغوا فضلا من ربي وقال ما اقبى الصلاة فاستدروا

في الارض واسعول فضل الله ولا يخلو ان ذلك ما هن المن التجاوز  
 فذلك في هذه الاية وكذلك قوله ولقد مننا في ادم وحملناه في البرة

والبحر على حوادثهم ايضا وفي **الاية الخامسة عشر**

وقد اوجها تفسيرها في انهم الكرم من جلب الاميد الاقص فليطلب ذلك فيه

جواز زكوب البحر  
 على العزم والاطلاق



# الآية السادسة عشر قوله أم التلة

أي جعلها قاعة أي ذبابة وقد تقدم

وفي قولان أحدهما إذا زالت عن هذا الشئ قاله عمر وابن عمر وهو مروي عن عبيد بن مسعود وهو مروي عن ابن عباس

# المسألة الثالثة عشر قوله أم التلة

ثلاث أقوال الأول أقوال طلحة والمان اجتماع طلحة والمانك غيب الشئ وقد قيلت عن بعض العلماء أن الدلوك إنما هي لأن الرجل يدرك فيه إذا نظر إلى الشئ فيه أمانه الروال مدرة شعاعها وأما إذا غروب يبينها وهذا هو نقل عن الغريب لأن قوله وقد قال الشاعر

هذا مقام قدس رباح حتى يقال ذلك براح

فذلك نظام وهو من ذلك كلام وقد روي ملك في الموطأ عن ابن عباس أنه قال ذلك الشئ وعنت الليل وطلعت دولة ملك فنه أصح من رواية غيره وهو اختيار ملك في ما روي هذه الآية وقد روي أن ابن مسعود صلى المغرب والناس يتأذنون في الشئ قال هذا والرب لا اله غيره وقت هذه الصلاة ثم قرأ أم التلة فلوك الشئ العنت الليل وقال

هذا دلوك الشئ وهذا غرض الليل وعنت ذلك أن الدلوك الميل وله أول عندنا وهو الزوال وأخر وهو الغروب ولذلك العنت من الطلبة ولها أسدا وأنها فاسد وأما عند دخول الليل وانتهت بها عند ضربها الشئ فوالى ملك أن الآية تضمنت الصلوات الخمس فتولد ذلك الشئ متاول الطفق

مفعول الدلوك غنت الدلوك في قوله

الدلوك الطالع له أول وهو الزوال وآخر وهو الغروب

والعنت وولد عنت الليل أم التلة المغرب والعشا وقوله وروى النضر

# المسألة الرابعة

وسمى صلاة الصبح قرأ ما بين أن ذلك الصلاة ومقتضوها الأول أن الذي يقرأ ما بين أن قوله تعالى فاقروا ما تشرع من معناه صلوا على ما يأتي بين أن شاء الله وفي طول الصلوات قراءة ولقول النبي صلى الله عليه وسلم يقول الله فسمت الصلاة بين وبين عبيد ينفقون يقول العبد الحمد لله يقول الله عبدني عبيدي ولقول النبي صلى الله عليه وسلم لا تعزبن الذين على الصلاة قرأ ما بعد الكتاب وما تشرع من العزبان

# المسألة الخامسة

تلك الشئ وجزان الموزن الذي من غير الماء وهو ظهونه وتيلاه قبل أن يشتر من هذا العجزة وهو كثر المال وهو أم التلة وأول اليوم وأول الوقت الذي يحرم فيه الطعام والشراب على الشائم وهو من صلاة الصبح وعنت الليل وطلعت دولة ملك فنه أصح من رواية غيره وهو اختيار ملك في ما روي هذه الآية وقد روي أن ابن مسعود صلى المغرب والناس يتأذنون في الشئ قال هذا والرب لا اله غيره وقت هذه الصلاة ثم قرأ أم التلة فلوك الشئ العنت الليل وقال هذا دلوك الشئ وهذا غرض الليل وعنت ذلك أن الدلوك الميل وله أول عندنا وهو الزوال وآخر وهو الغروب ولذلك العنت من الطلبة ولها أسدا وأنها فاسد وأما عند دخول الليل وانتهت بها عند ضربها الشئ فوالى ملك أن الآية تضمنت الصلوات الخمس فتولد ذلك الشئ متاول الطفق

# المسألة السادسة

قوله قرأ العزبان مشهودا أي بالملائكة الكرام

له المسمى تسميه الصبح ولها



الحاقين عن النبي صلى الله عليه وسلم من دولة الامة له قال يتعاقبونهم  
فلان بالليل وغلاد بالانهار وبعثت غزير في صلاة الصبح وفي صلاة العصر  
ثم اخرج الامم باتوا فيهم سلم وقرأوا فيهم كيف كرم عبادي يقولون  
ترحمهم وهم نفلون وايضا هم وهم نفلون وبهذا افطحت صلاة الشيخ  
سائر الصلوات وشارحها ذلك صلاة العشر فتكونان جميعا افضل  
الصلوات وتسمى على صلاة الصبح زيادة فضل حتى يكون الين على كاشا في  
سورة البقرة **المسألة السابعة**

ذهب قوم الى ان صلاة الظهر تنادي وتعلم من الزوال الى الغروب لان  
الله خلق وجوهها على الاول وهذا دلالة على الاوراعق وابو حنيفة  
تفصيل واشار الى ملكه والشافعي في جبال الضرورة وقال اخرون  
وقت المغرب يكون من الغروب الى مغيب الشفق لانه عتوقه وضو  
المشهور من ذهب بملك وقوله يدنو طاه الذي قرأه طول عمره وامل حياته  
ومن سائر اصول الفقه التي يتألف منها واشترها اليها في جبال جديها  
ان الاختتام المتعلق بالاشياء هو بعلق ما والماله ما واخرها في ربط الجرم  
محمدا وقد اختلف في ذلك الجلال وحزى الخلاف في سائر ملك على وجهه  
ان ذلك يختلف عند الاقرب والابعد فعليه بالرجل الى الاحرام اقتضاه  
في الاول على ما يليه الدليل ولا بد من بعلق الصلاة بالصلاة لان اول  
الدول وكذا انطقها بالجميع لان صلاة العشر قد اخذت منها وقتها من  
ظل كبريت ملكه وانقطع حكم الطهر لا دخول وقت العشر في الطلوع  
اشترها معابد ليل اخر سادة في مسائل العتمة وشرح الحديث وفيه طول  
واما صلاة المغرب فاسرها ينز من الاول لانها تعلق بغير الاول وهو الغروب

في حرمه  
الاختلاف في الصلاة  
على الاحكام المتعلق  
بالاشياء هل يتعلق  
ما واولها او اخرها

وليس بعد صلاة الصبح بها وبهذا الوقت منها الى مغيب الشفق  
تتأدى وقتها الى دخول وقت الصلاة الاخرى ام يتعلق بالاول خاصة قد بين  
النسب الله عليه وسلم في الحديث الصحيح ان صلاة فقال وقت المغرب  
ما لم يغرب وقت العشاء وقال ايضا وقت المغرب ما لم يستقطر في الشفق  
والفقه الخلاف بين طبع الشريعة صلى الله عليه وسلم **الاية**  
**السابعة عشر** قوله ومن الليل قموا فاعبدوا

لكنها اربع مسائل **المسألة الاولى**  
قوله فتقرب بغير اسمهم والمجدد اليوم والتعهد الفعل وهو لا يوجب الفعل  
ويشاهد في الاصل وقيل في لغة في جزوف بعد ودية حاشا سبعة تحدد ما في لغتهم  
في المجدد يقرب في الحوب بحث في الحث تجس في العتمة عن نفسه يخرج  
في الحج ثم في الامم فتدق في القعدة **المسألة**  
**الثانية** قوله نافلة لك والنفلة الزيادة فلو لم يأت في وجوب الزيادة  
فما افاد لان احدها انما يرد في فرضه خاصة دون الناس اليان قوله نافلة  
لك اي زيادة لانه لا يستقر شيئا او غير ذلك فيه والاولا صح لان الزيادة  
فرضه لا ينافي فيها ولا صلاة الليل ولا صلاة النفل تنفرد ان خطية لان  
ذلك معدوم في حقه وجوزا مفقود في حقه مواخذه ان لو كان لفصل  
المغز من ليل عليه ومن خصائص رسول الله قيام الليل وكان يقوم بحرم  
في سائر وقيل ان ذلك في سورة الاحزاب وفي سورة المائدة

**المسألة الثالثة**  
وقد تله احوال الاول ان اليوم في الصلاة ثم اليوم في الصلاة في اللواتي الصلاة  
بعد اليوم الثالث انه بعد صلاة العشاء وهذا مدعاوى من التابعين فتمت

في حرمه  
الاختلاف في الصلاة  
على الاحكام المتعلق  
بالاشياء هل يتعلق  
ما واولها او اخرها

صم للظهرها



ويعلم انما قولوا ان الله صلى الله عليه وسلم خلق من طين وفضل وفضل  
فقولوا ان ذلك الفعل كان امثالا لا امرا طامرا فيه قربت

### الاية الرابعة في وجه من قيام الليل

سببا للمقام المحمود وفيه قولان للعلماء احدهما ان البارئ تعالى جعل ما يشاء  
من فضله سببا في محبة عبده في وجه الجلالة فيه او معرفته وفيها الحجة في  
البارئ ان قيام الليل فيه المشاورة مع البارئ والمجاهدة في القابض فغنى الخلق  
به وسماحة في التسامح فيكون مقام محمودا وتفاضل في الخلق تحت درجاتهم

### الاية الثامنة عشر

وتسئلون عن الروح قل الروح من امر ربي وما اوحيتم من العلم الا قليلا قد  
اطلقت النفس في هذه الاية في هاب المشككين وقد شرح الحديث الصحيح  
بما انفصل فيها على المعرفة فاما الان فخذوا بذكره مشرف على العرض

عن النبي صلى الله عليه وسلم من طرد من امر منغذ وغيره قال بينا انا مع النبي  
خرب وهو على عتبة النبوة فقال بعضهم لبعض سئل عن الروح  
فقال ما زام الله وقال بعضهم لا يستقبلكم بشئ تلهون فقال الله فتسألون

عن الروح فامسك النبي فلم يرد عليهم شيئا فقلت انه لو نحي اليه فقلت مقامي  
فلم يقل الوحي قال وتسئلون عن الروح قل الروح من امر ربي وما اوحيتم من العلم  
الا قليلا قال ابن وهب قال سئل ما به في ذلك جوابا انه وقد قال بكون بعضكم

في رواه ابن وهب عنه لان اليهود قالوا ان الله من الروح فان الروح طينة  
على وان لم يغير لم يغير طين فساووه فقول الامة ومنه هذا ان الاله لا يتخلو  
مع الخلق في المشاهات ولا يفيضون معهم في المشكلات وانما اخذوا من بين

وجه تمام  
سبب السام المحمود

مغنى للروح

من الامور المعقولات والروح خلق من خلق الله جعلها الله للاختيار والاسما  
به وعلمها واقدرها وبعث عليها الصفات الشريفة والاخلاق الحميدة والامور  
ما صدقها النصفان الادمية والارادة العنانة كما علمت في قوله تعالى  
ولا ازاله معزتها وهي من جيبه مستطوع لانه قد صرح بها وقصره دونها  
وحال اثر العلم انه سبحانه ذلك ذلك في عبادة ربه قال تعالى وفي انفسهم  
افلا يتصرون ليرى ان البارئ تعالى لا يصدق على عبده لظهور اياته في افعاله  
في كل شئ انه تعالى على كل شئ ولا يحيط به كبريائه وعظمته فاذا  
وقف متفكر في هذا الماداه الاضداد لا قرب فيقول من ذلك ان البارئ تعالى  
هو جود في العباد لا يصدق على عبده لظهور اياته في افعاله في كل شئ انه تعالى  
انه واحد ولا يحيط بمقداره لظهور اياته في افعاله في كل شئ انه تعالى

### الاية التاسعة عشر

ولقد اتيناكم من سبع امات سائر بها اسما

### الاية الاولى في تفسير الامات

فيها خمسة اقوال الاول قال ابن عباس هي نزه وعصاة ولسانه والعز  
والطوفان والخزاد والعسل والصفادع والدمه البني اما الطوفان والخزاد  
والعسل والصفادع والدمه والعز وعصاه والطه والخزاد قاله محمد بن ابي  
نعمان هذا العزيز فقال له خضر ما الطه قال قوله يا ابا طهس على اموالهم  
قال فاعطى خضر غنم طه كانت لصدا الملك بن زوان اصيب بموت فاد ابقا  
الموت والبيضة والعز من تحت جنازة كانت من اموال بن زوان بمصر  
الاسدي ابن وهب عن مالك هي الخبز والعصا واليد والطوفان والخزاد  
والعسل والصفادع والدم والطود وقال مالك الطوفان الهاء الزايع وروى مطرقت

يعني الروح  
الروح هو  
الروح هو  
الروح هو



عن مطلق اللوفان والجناد والقمل والشفاع والدم والعصا واليد والجحر  
والجلد اقول في سورة الفاتحة ذوى الرمدى وغيره من صفوان ربحال  
المزادى ان يعقود من سالا الى صلى الله عليه وسلم عن النسخ الايات فقال  
من الامشركم الله شيئا ولا تشركوا ولا تشركوا ولا تشركوا ولا تشركوا  
المحق ولا تشركوا الى سلطان ليمتد ولا تشركوا ولا تشركوا ولا تشركوا  
تولو الادبار عند الرجف وعليل خاصة تعود الا بعد واية البت فقلاديه  
ورجله وفان شهدك بنى فقال واما معك ان تبغى فقال ان داود  
دعا الارامل من دمه في والمخاف ان يتعكك ان يتعكك ان يتعكك

## المسئلة الثانية

### الاية الموقفة عشرين

قوله ولا تمسك صلاتك ولا تخاف بها وابغى من ذلك شيئا فقلاديه  
المسئلة الاولى  
وبذلك خمسة اقوال ه الاول ذوى الحارثي وغيره عن ابن عباس ان الصلاة  
هنا القولية في الصلاة قال كان الى صلى الله عليه وسلم اذا صلى فحمايه  
رفع صوته بالقرآن فاذا سمع ذلك للمشركون شئوا القمل ومن قوله وقت  
جابه فقال الله لبي ولا تمسك صلاتك ولا تخاف بها حتى لا تشركوا  
الاية ه الثانية اهل البيت في الدعاء قال الحارثي وغيره عن عائشة وامرهم  
انصاروا من ملك من هاشم عن عن ابيه ه الثالث قال علي بن ابي طالب عن ابن  
عباس في قوله لا تمسك صلاتك ولا تخاف بها ولا تشركوا في الحاقه ه

الواجب روى عن ابن عباس املت هذه الآية لامت ذلك ان الله لما  
نزل على رسوله في عهد خزيمة الما عليها تسعة عشر وقال ذلك ما  
فالوه جعلوا بعد ذلك اذا سمعوا الى يعقود من سالا الى صلى الله عليه وسلم  
ان يمنع اشركوا النسخ فاذا ازام الى دهم حشيه اذاهم وان منع صوته  
فلن منع اتم لا تمسك صلاتك ولا تخاف بها حتى لا تشركوا ولا تشركوا  
منه فقلاديه لا تمسك صلاتك ولا تخاف بها حتى لا تشركوا ولا تشركوا  
عنه ولا تخاف بها فلا تشركوا من سالا الى صلى الله عليه وسلم  
شع ففتق به ه الفاتح قال فحين من سالا الى صلى الله عليه وسلم  
فقلاديه لا تمسك صلاتك ولا تخاف بها حتى لا تشركوا ولا تشركوا  
الوشان والطرد الشيطان واذكروا من قتل لا يراى قتلاديه  
لحفر فقلاديه لا تمسك صلاتك ولا تخاف بها حتى لا تشركوا ولا تشركوا

## المسئلة الثانية

### المسئلة الثانية

هاها الصلاة عن الفزاة فاعلم من الفزاة الصلاة من قوله وقرآن الفزان  
فان الفزان مشهود الان دل واحد منها من قبل الصلاة  
هاها الصلاة وروى عن محمد بن جعفر عن ابيه فغير عن الحارثي وغيره  
الحارثي عن عاتكة الغزالي في الحارثي وغيره  
الثالثة في سبع الاشياء التي ه اما والمات ابن عباس فاحتمل الاول  
واما قوله عاتكة فغيرها ما روى الى صلى الله عليه وسلم كان في مشير  
فغيرها الضرائم بالخير فقال صلى الله عليه وسلم لا تخافوا ولا تحزنوا  
دعوى شين فاقول ان ه سبع من دهم حشيه اذاهم وان منع صوته  
خطا اليه والمزاد انه لا يراى قتلاديه لا تمسك صلاتك ولا تخاف بها حتى لا تشركوا ولا تشركوا

ص



عليه  
لم يصح ما أحدث من بدو غيرة ميسرة الحديث الواردة في القرآن والحدود  
محمول على الزيادة في الجبر حتى يصدق ذلك المعاني ولا يفسد التلاوة ما أخذ  
منه من الجبر المتب والاسرار المحففة وقدرت بعض العلماء قال  
فما قولنا لا شائنا وهو لا يفسد من سلافة ما انتهاز ولا يخاف بها بالليل  
واسم ير ذلك سبيلاً فينبأ الله لبيته وأوعدهما اليوم

## سُورَةُ الْكَافِرَةِ

فصل عشرين آية

**الآية الأولى** قوله ما يظننا ما على الأرض زينة لها قد تقدم  
في قوله قل من حرم زينة الله التي اخرج لعباده والطيبات من الزين فلا يخفى  
لا عادية **الآية الثانية** قوله فاعصوا اذنهم يوم قتلهم الى  
الطيرة وهذا يدل على صحة الوكالة وهو عقد نيابة اذ الله فيه الحاجة اليه  
وقيام الطيرة اذ يجب كل احد من اول امور الامانة من غيرة او ترفه  
فيسبب من ربه حتى جاز ذلك في الصادات المظان مسجانه ورفقا بصعفة  
الحقيقة ذكرها الله حاترين ومنه لا سول الله حاتسفقون وقفاوى  
امانة الغرض له وقد تعلق بغير علم امانة صحة الوكالة من القرآن قوله  
تعالى والقاملين علما ونقوله تعالى اذ هو انفسى هذا بالقوة على وجه  
لويات بصيرا وانه الذي يجمعه واية العالمين صيغة حسنة وقد تقدم  
حازر محمد الله قال اذوت الخزوج الى خيمه فليت رسول الله ان لا يرد  
الخزوج الى خيمه فقال ايت وجيل فذمه خمسة عشر وشقا فان اخفى ذلك  
آية تضع يدك على ترفقه وقد وكل عزم من آية النبي على عذابه ام خبيثة

الدين على حد قوله  
رأى بعض من  
عقد نيابة

فما ان سيقا عند الجملة ودقل المزايف على حاج ميسرة في إحدى الروايتين  
وذلك حكم من يخام على سزاياه والوكال حازره في كل من يجوز النيابة  
فيه وقد مر ذلك في كتاب المسائل عشرين في خمسة وعشرين مثالا  
الاول الطاعة وهي عبادة حوز النيابة فيها هي تمت الماء خاشع ولا يجوز في  
عزها الا ان من التوضي من مضى لا يقدر عليه والماء ازالة الغائبة والاك  
الصلاة ولا يجوز النيابة فيها بل اجماع الامة وانما فيها الخلف ولو اشغلا  
عنده اشارة الى ان في الطواف الزام الزيادة في احوالها واعلمها بها والمباش  
الصيام ولا يجوز النيابة فيه الا عند الشافعي واجد وحلة من المسلم الاول وقد  
يمانه في مسائل الخلاف في السادس الاعتقاد وهو مثله في الشافعي والامان  
البيع وهي المعاوضة وانواعها والمباح الزمان في العاشر المحرم ان يترك البيع  
من يفسد وينفذ سائر الاجسام عنه وكذلك المبالغة والتمان والشركة والافراد  
والشخص والعازة فهدى ستة عشر مثالا واما الغنى فان دخل فيه كان  
القاصب الوكيل دون الموكل لان كل عزم فعل لا يجوز النيابة فيه وتبع ذلك  
الشفعة والقرن ولا يصح التولية في القطة واما قسم الغنى الغنى فصح النيابة  
فيه والدخا ولعلمه صح النيابة فيها بالطلاق والايام لا ممن لا وكالة فيه  
واما اللعان فلا يصح الوكالة فيه بماله واما الطهارة فلا يصح النيابة فيه لانه مثلا  
من القول وزورا ولا يجوز فعله والمخبات لا يصح الوكيل فيها لانه العلم من  
انها باطل وعلم وعجز الوكيل على طلب التماس واستيفائه وكذلك الزينة والاولاد  
في القسامة لا ما امانه ويصح التولية في الزكاة وبما عتق وتواضع الا في  
الاقتداء في غيره خمسة وعشرين مثالا لا يكون في شئ من غيرها وان  
لم يصبها الا من فرقها لها

الدين  
بموجب قوله

مقال



**الثانية** قال علامية هذه الآية دليل على حلال الاجتماع على الطعام  
المشترك وأصله على الاشتراك وليس في هذه الآية دليل على ما قالوه لأنه مختار  
يكون كل واحد منهم مدغلي ورفعة مسنود أفلا يكون فيه اشتراك ولا يقولون في هذه  
المسألة إلا حديثين أحدهما أن ابن عمر مر بمقوم ما حلون ثم قالوا فقال  
لهم صلى الله عليه وسلم إن كان يشاؤكم أن تأكلوا معكم فافعلوا قالوا لا يا رسول الله  
عبيد جيش المنبط وإننا لنرجوهم وقد ذابوا الرأفة فاستروا فضيحة بازواج ذلك  
الجيش فجمعوا فدارت قوتهم كالبوم قللا وهؤلاء من الأولاد الطغور لأنه  
كان يعمل أن يكون أبو عبيدة كان يعظم كفا قاتل ذلك القوت ولا  
يخرجهم عليه وقد بينا العادث ذلك ومثاله في شرح الصحيح

**أطقت** **الثالثة** في هذه الآية نهي  
وقرأ الزكاة فيها ما إذا كنت مع القنية وخوف أن تشتمهم أخذ لما  
كانوا يلقون على أنفسهم منهم وجوز أن يرد على العذر متفق عليه فأما  
من لا عذر له فأكثرا العلماء على أن يرد عليه وقال أبو حنيفة لا يجوز وكان  
يحتجون بولفقه عن أشد من الغزاة فخدم به أيام قتاليه ولعله كان يفعل ذلك  
ما أهل العلم والجهد أيضا فامتنعوا أن إذا لم يمت وهو الحق فإن الردالة مغفونة ولا  
يجوز لأهل الباطل والدليل على حلال النيابة في ذلك فقام لأنه حرم من الحقوق  
التي يجوز النيابة فيها فجازت الردالة عليه أصله مع الأمن ونحوه على أن الحق  
يختلف والناشر في الاختلاف متفاوت فزما أضرب الرجل بالآخر قلنا وروى  
عن أخذها معتقنا فنظم لنفسه ثم سألهم خصمه وهذا مما لا مضبط فزجنا  
إلى الأصل وهو حوزا النيابة على الإطلاق والردالة مسالمة بين إمام مائة  
دكة لا يملك شيئا الله أطقت

جوز لكل دور  
للعذر والناق

**الاربعة** قوله قلنظر إليها الزن ملعاما قليلا لم يزوج منه وقيل الزاد  
أذن وقيل الزاد اطلع من الزن وأجل ولا معنى لأحد أن يستبعد طلبه لأنه  
لأنه ليس من باب الهامة وأما عمله على أنه كان سزاوا فنهضه يرجع إلى أن  
وذكره كان محل من عذوم فاجتنبوا إلى دفع الطعام نفوسهم هو والمطعم الآخر  
من طلب الطعام بين ولعله إذا المعبين حقا والله اعلم به  
**الآية الثالثة** قوله ولا تقولن لشيء إن فاعل ذلك هذا الآث  
لشأنه فيها شئ من شئله

**الأولى** في منب نزلها قال ابن اسحق وغيره قال ابن جرير لا يستمر  
قربش والله ما إذا ما أعددتا من أمهات الرجل من عبد المطلب  
والله لم يصب ثم صنع ما كان يصنع في صلاة لم يأتها محمزة ثم رخت  
واسه فاسترحنا منه فامنعوا عن ذلك استلوني قال يا أبا الجهم والله  
لا تسلك أبدا فلما أصبح رسول الله من تلك الليلة على اليل الذي دار على  
فيه وعدا أبو حمزة فخرش في أمهم سطرور ما نضع فلما سمع رسول الله  
قام الله أبو حمزة بذلك الحجة فلما دنا منه لجمع منهم فامنعوا لونه قد كاد  
رهبه تغالقه فقام الله فخرش من فرش من مع ما قال تلك الليلة قالوا يا أبا الجهم  
مالك فوالله لو كانت حرا شيا منكم لم نضعها بشيء هيبة رجع بها رجل وما  
داسادون محمد شيئا منكم فقال ولما والله تعز من دوني فجل من الأذل ما  
زات شها منه وأنيابه ومصره لعل بخطة ذوقه ولودنوت لأخيه فلما قالها  
أبو حمزة قام الثمن من الموت فقال يا لعن شر قريش والله لو بول مشاجم  
بسر ما أزال أسلمهم قبله فلم يمد شاعرا والله ما هو مشاعرا وقلم ظهر والله ما  
هو بها من وقلم شاعر والله ما هو شاعر وقلم محنون والله ما هو محنون

لما  
فعل في محمد رسول  
مع لحي محمد رسول



والله بعد ان محمد اصابه الجوع احد في حربه واعطى كماله وبعثه جبرائيل  
 بلع من اللبن ما بلغ فاصبر واصبرم والفقير الانس لم يقات قومه بها انت  
 يا مصير حارح لا حيار تهدي يثرب وبعثت معك رجلا منهم قائم اهل الدار  
 الاول والعلم بما احصينا مختلف بين محمد في تسليم ثم ما بينا عنهم بما شئوا  
 قال نعم فخرج وبعثوا معه من اي معيط فقدموا على ابي جابر اليماني  
 فوضع لهم امر رسول الله وما دعوه اليه وخلصوا اليه فقالوا له انزلوا عن  
 تلك الخيل ما منكم من شلوه عن قبة منوات الازن الاول فذهاب خبرونها  
 وحدثت عجيب عجيب واخبروهم خبرهم وشلوه عن رجل طواف فذات  
 بلع من اللاد مله سلخ غيره من مشا قها ومغلا بها يقال له ذو القرنين واخبرهم  
 خبره وشلوه عن الازن ما فو ان اخبرهم بها ولاء اللات والاعنانية من شل  
 فاتبوه وان لم يفعل فالزجل لاث فذات ان لم تقدم النضر وعقبة من اي  
 معيط فاق قرش ملا فقالا قذائنا لم يعصل ما بينكم وبين محمد امنا لا يخبرون  
 ان نسله عن مله امون فان اخبرنا بش فهو من شل فاتبوه وان عجز عفا  
 فالزجل لاث فمشوا الى رسول الله فقالوا يا محمد اخبرنا عن مله امون فسلك  
 عنها فان اخبرنا عنها فانت بشي اخبرنا عن قبة منوات الازن الاول فذات  
 لم حديث عجيب وعن رجل طواف بلع من اللاد مله سلخ غيره وعن الازن ما  
 هو فقال رسول الله عذرا لغيري بذلك ولم يستش ففك عنه جبريل  
 نصح عشرة ليله فذكر على رسول الله لث جبريل عنه ثم جاء بسورة الديف  
 فقال رسول الله لقد اخبرت عني ما جبريل حتى سموت فلما فقال له جبريل  
 ما نزل الا ما مررت له ما بين ادينا وما خلفنا وما من ذلك وما كان لا ياتي  
 ثم قرأ سورة الديف فترك في امر القيتام حسب الالحاد الديف والذوق

للسي  
 سحر اليهود  
 صولته  
 للروح

داود لما سجد الى الخرافة فقال حين فزع من صم وبن له خبرهم لا  
 نمازهم الامنة طاهرا يقول لا مائة ولا مائة فيهما احد المسمومة ولا  
 فستقت فيهم منهم احدا لا اليهود الذين امروهم ان يسلكوا ولا الذين سألوا  
 من قرش قد قضينا عليك خبرهم على عبقه وصديقه ونزل في قوله اخبرتم بها  
 هذا ولا تقولن اني افعل ذلك هذا الا ان شاء الله فاني لا ادري ما الله سبحانه  
 وذللك المعجز مما عسا الله عنه ام يقتلهم ولا يكثر ذلك وقيل عني ان يهين  
 ذي لا قوت من هذا شدا وبغاه وشلوا بين الزوج قل الزوج من امري  
 وما اوتيتهم من العلم الا قليلا وزعموا انه ما دام الزوج جبرله قال  
 ان ابيحق ولما ان رسول الله لما قدم المدينة قالت له ابيان نفوذ بلغنا ما محمد  
 ان فما لوت حين صالك قومك عن الزوج قل الزوج من وما اوتيتهم من العلم الا  
 قليلا فاما الازن بقا ام قومك فقال لا الازن بقا فعالوا اوليس فتيقظوا انما  
 اوينا التوزاه فيها بيان كل ش قال بلي والوزاء على علم الله قليل وهي عندهم  
 كبري عري وذكرون والله اعلم ان ما ولاء الامات نزل عن ذلك ولما ان  
 ما من الاذن من شجرة اعلام والخبر منه الاخر الاية وودوي في الصحيح ان  
 النبوة والوه عن الازن في المدينة وقد قدم ذلك من قتل وهو آخره

## الطسالة الثانية قوله ولا تقولن

ان افعل ذلك هذا الا ان شاء الله قال علماء هذا الحديث من الله لرسوله ما  
 فيه ان يعلق كل شيء بمشيئة الله اخبر عن الامة وقصبة اعتقادهم ما  
 شاء الله فان وعالم تسلم من الاجرم فقد توثق بيننا صلى الله عليه وسلم بلهم  
 الله حين خلق المشية العاين لا محالة فقال يوما وقد خرج الى المقبرة السلام على  
 دالوف مومنين ولما ان شاء الله لم لا يحقون وقال انصار ان والله ان شاء الله



لا اخلت على من فاضل من هاجز منها الايت الذي هو خير وشر  
 عن يحيى **المسئلة الثالثة**  
 فادلت هذا افعاله المزدخا بلزمه في الاعمال هل يكون استثناء  
 اليمن ام لا قال جمهور فقهاء الامصار يكون استثناء وقال ابن القيم  
 واشهب وابن عبد البر والشافعي انما هو من ابي عن مالك ان قوله  
 تعالى ولا تقولن لشيء اني مبعث ذلك هذا الا ان شاء الله انه انما قصد ذلك  
 الله عند الشهرة والغلبة وليس باستثناء وهذا الذي قاله مالك رحمه الله  
 الجواب دلالة ان الله تعالى المشي وذكرها قول لا العبد يقول العبد  
 فقال لغيره لا اعلاني واعل ذلك هذا شيئا مما تستقبله الا ان يشاء الله  
 بقدره عند قوم الاممسية الله وتقدمه عند اخرين ان يقولوا ان شاء  
 الله وقد تقدمنا في الزمالة المبيح وهذا حرم من الله لعبد ما ان يدخل  
 قول لا عقدا في مشي به ما تشاؤون الا ان يشاء وقول ذلك اخذ في  
 قضاء الامر ودونك المباحية والى صل الله عليه وسلم قال سليمان بن داود  
 لا طرف في الليل على سبعين امرأة لعل كل امرأة فارشا لها بيت فيسئل الله  
 فقال له صاحبه قل ان شاء الله لم يقل فلم يحمل شيئا الا واحد انما افاض الله عليه  
 قال الى صل الله عليه لوقالها لاجدوا في سئل الله فهذا بيان الثاني اليمن  
 وانما حله لعقد الايمان واصل في سقوط سبب الهازة عنها وانا الذي قاله  
 ما امكن ان الله صلى الله عليه امرا ان يذكر الله عند الشهرة والغلبة ثم ان  
 في تفسير قوله وادركت اذ انيت وفيها الله قول الاول قال ابن  
 عباس معناه وادركت اذ انيت بالاستثناء في الايمان في ذلك ولو ال  
 مشي وبما هو على ذلك انما العاليه والحسنه الباقي قال عكرمة معناه وادركت

ما قاله ابن القيم  
 في العبد  
 من ان لا يجوز عليه

ذلك اذ اغضبت هالمالك معناه وادركت اذ انيت بالاستثناء فترفع  
 به دلا الاستثناء المخرج وعن الهازة وان كان الاستثناء مفعلا للمخرج  
 والكفارة فاما من قال ان معناه وادركت اذ انيت بالاستثناء  
 فقد قال صلى الله عليه وسلم وان شاء الله لا اخلع على يمين فاضل غير هاجزا  
 منها الايت الذي هو خير وادركت عن يحيى واما من قال معناه وادركت  
 ذلك اذ اغضبت ما الغين والشد المقتضين فمعناه المشي عند الغضب  
 فانه مخرج محله ومثله قوم والمزيد يواحد عما ينطق به فيه ما تقدم بيانه ومن  
 ما الغين والشاهد المقتضين فهو خطاب للنسب والمزادات لا سميالة النصية  
 على الالباس مشرقا بالمخرج الوارد الصادق في تزيينهم عنها واما من قال وادركت  
 ذلك بالاستثناء في اليمين لم تقع على المخرج دون الهازة فهو غير جليل  
 فيمن ان الصحيح في الالة ازالة الاستثناء الذي رفع اليمين المعقدة بالله  
 تعالى في حكمة من الله تعالى وادركت في اليمين بمخاصة لا يستغناء الغيرة من  
 الايمان وهي **المسئلة الرابعة**

وخالف في ذلك ملكا الشافعي والبخاري وغيرهما فقالوا ان الاستثناء  
 فليخرج من المطلق والعق لا يمانين تنعقد مطلقة وادركت معناه  
 الله على كل من الاستثناء ان ذلك ما فاضل من افعاله فاليمن بالله  
 ومقول المالكية على ان مشي الله سبحانه انما تعلم بوقوع الفعل لانه لا يخلو  
 الا ما انشا وادام الله تعالى ان شاء الله اواب طالي ان فعلت الدار ان شاء  
 الله فقد كان الطلاق بوجود المشي لان وجود الفعل علامة عليها وهذا اصل  
 من اصول الشية وقد تقدمنا في مسائل الخلاف

**المسئلة الخامسة** قوله وقيل عني

الاستثناء المشي  
 في المخرج ما قال لا  
 الطلاق للعق لا يمانين  
 في حكمة من الله



فان قيل القرب هو ما اذا كان

المسألة السابعة

لأعطاء هذا الجاني ما عساه من الحق بزمه وقولهم خصوصاً من قبله يجب  
 دون استئصاله مشيئة الله في ذلك المعلوم خصوصاً من قبله استئصال الجاني  
 من قبله خصوصاً وقاله والله لا غشيتك جفت من امر الله عند ذلك  
 ولا من شهادته بل البصرة قالوا إن الله اعطى حق هذا الزاد من توبة الامة  
 به وذلك من الامور ما هو متجدد في كل وقت والحال ثابت على كل قول  
 من قولهم كانت في هذا الغدا وثبت ان مشيئة الله عز وجل هي تبقية الخبيث  
 الى غدا وبخيره له ورفع البقيان عنه ولو كان هذا صحيحاً لوجب اذا ائتم الجاني  
 جتاً ما قباله الجاني ان يكون كاذباً حاشاً ان يعطيه حقه قلت كاذب  
 الله يتوسط المخرج والحش عنه اذا قال ان شاء الله وتبقاه عليه اذا قال او بقاني  
 الله دليل على ان الفرق بينهما من متخاها هو من لفظ اوله وان المعنى واحد لما  
 اختلف المعنى ومنهم من قال ان معناه الا ان شاء الله الجاني اليه وهذا ما يندف  
 الله لو الجاني اليه لم يصور اللطيف فيه الا الام لان الاداء على فعل الشيء مع الامر  
 به عدم حال ولا وجه لتولم حال وقد استطاعت في هذه الاصول ما علم من مكنها  
 التخصيص **الرابعة** قوله ولو شوا فيهم ثلثية سنين

فان



في حال حاله عليه السليم وقوروى الزمى وغيره من عايشه اهل زمانه  
رسول الله صلى الله عليه و آله قال اجابته وقال اي مسلم الله عليه  
وسلم في الصحى لو ان اخذتم اذ اتى اهل نفال فم الله الزمى في الشيطان وجنب  
السلطان ما اكرمنا فمى منها وكم لم نعوذ اليه في الاوقات

بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله الذي هدانا لهذا  
التي كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله

سَأَلَهُ وَغَامَا نَزَمَ سَاهِي فِي نَسْوَةٍ إِلَى الْقَوْلِ دَلَّ الضَّحَى حُلُومَهُ وَتَلَا فَمِنْ  
وَأَخْبَرَهَا قَهْرًا فَنَاقَا وَفِيهَا فَمِنْ بَعْدَ مَا لَمْ يَلْقَا فَمِنْ بَعْدَ مَا لَمْ يَلْقَا فَمِنْ بَعْدَ مَا لَمْ يَلْقَا

والمسألة الأولى

...

10

الحمد لله

الحمد لله الذي  
 هدانا لهذا الذي كنا  
 في غيبه عن هذا  
 الذي كنا في غيبه  
 عن هذا الذي كنا  
 في غيبه عن هذا



فالاعمال التي تصدر عن الخلق هي حسن وقبح لا فعال ولا فاعل ومن هنا انزل  
فقرنا قيات اعمالها وفعالها حسنة وسائر في الحقيقة لانها ثابتة  
الاعمال اسبابا في الثواب والعقاب واما ان لا يعطى لها وما قيل لا يقتضي حقا  
بيانه وصفت الاعمال حسنة او باطلا على ما يشاء في كتاب الاصول من جهة  
نفسية المجاز اما نسبة التي نسبة المتقدم عليه او حقيقية كما في هذا المقادير  
به فذهب الى ان العمل الصالح هو الذي هو في الحقيقة مادة الثواب

الثلثة والباقيات الصالحات خير عند ذل من ثلثي العالم المال وال...

وغير الملاقيما يستقلون في الزاد ما واقتض ذلك فهو  
**المسألة الرابعة** أن يكون  
 بهذا العموم المابقات الملحقات كل عين صالح وهو الذي يفيد التواب  
 عليه الآن المفسرين على ما في ذلك أو لا ورواها في هذا الباب واقتضا  
 من ذلك أنواعا كثيرا أعددناها ويطول إيرادها أمثالها الآية الأولى روى مالك  
 عن سعيد بن المسيب أن الباقيات الملحقات قول العبدات الكثير وسبحان  
 الله والحمد لله ولا اله الا الله ولا يجوز ولا قرأ الا الله تعالى العظم الباق روى  
 ابن وهب عن علي بن ابي طالب مثله والثالث مثله عن رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم في الزمان انها الصلوات الخمس روى عن عمار بن عثمان وغيره وما قول والباين  
 وليس هذا بابا معديث صحيح اما ان فعل التسبح والتبليغ والتفليل والمجالة  
 مشهور في الصحيحين ولا مثل الصلوات الخمس في ذلك ولا يصدق وثقة أعلم  
**الاية السابعة** قوله واذا قال بر الله تعالى وهي اية مترتبة

الاولى

[illegible]

عالمه عشره  
عشره عشره



قال وكان الموت قد اذنت فلما نصر عليه الماعاش فالفقها الماها حة  
 انا الحرة فزاي وخلصي علي شرب فم اعلو حة قال اما ان  
 السلام قال اما موت قال موت من اسرائيل قال نعم قال يا موت الماعاش  
 علم من علم الله علمك لا اعلم وانا علم من علم الله علمك لا اعلم فقال  
 له موت هل تعلم على ان تعلم ما علمت وشدت اقال ان تستطع معي  
 صر اولك نصير على ما لم يخط به خذ قال سجدني ان شاء الله فابن اولي  
 اعين لك انما قال له الحضر فان اتيت فلا سلك عن شيء من اجدي لك  
 ودر اقال نعم فاطل الحضر وموت فميشان على ساجد الحضر فموت فماتت  
 فكلما ان علم لم فعز في الحضر فكلها بغير نوب فعز الحضر الى لوج  
 من الراج السقية فزعه فقال له موت من قوم حملونا بغير نوب عدت  
 سيقم فخر قبا الخرق اهلها العجبت شيئا من اقال ام اقل الم ان تستطع  
 معي صبر اقال لا اواخذني بما نيت ولا زهمني من امري عشرا ثم خرجا  
 من السقية فضاها ممشان على الساجل اذ اعلام الحضر من الغلمان فاخذ  
 الحضر من انما فاقبله يده فقتله قال له موت من اقلت نفسك اذ لم يغير  
 فقبر ففجعت شانه اقال ام اقل لك الم ان تستطع معي صبر اقال وهذه  
 اشترى الاول والاني ان سالت عن شيء فمات فلا سلك من وبلغت من وعذرا  
 فاطلها حة اذ انا اهل قرية استطع اهلها فابوا ان يصبروها فوجدوا فيها  
 جدارا يورث ان سكت فاقامه قال لو شئت لثوبت عليه اجزا اقال هذا امر اقل  
 من وبنك سانيك ساول ما لم تستطع عليه صبرا اقال رسول الله صلى الله عليه  
 عليه وسلم رحم الله موت لو دنا انه صبر حة مع الله عليه السلام فمات اقال  
 وقال رسول الله الاول كانت من موت شيئا اقال فمات فوقه على

حزبه الشيعية ثم سجد الحضر فقال له الحضر ما علمي وعلمك ففعل الله  
 الامام فمات اقل حة حة من بعد الحرة قال شيئا من خيرة وكان ابن  
 عباس بقرا وهو امامهم ملك ياخذ كل شيعة ملحة خيرا وكان  
 بغزا واما الخلام فدان فمات اقال ابن عباس قال ان قال ان الخلام الذي  
 قتله الحضر طبع يوم طبع كافرنا ووال ابو هرة قال ان انما سمي الحضر  
 لانه حلت على قومه ايضا فماتت فمات حضرنا

## المسألة الثانية قوله واد قال

موت من لقتاه فمات قولان احدهما انه كان معه فمات ه والآخر انه ابن اخيه وهو  
 يوشع من نون من اسرائيل بن يوسف بن يعقوب واما شام فمات لانه قام مقام  
 الله وهو العبد قال الله تعالى وقال لقيته اخطوا ايضا عثم بن جهم وقال  
 بن ابي عمير فمات فمات ه وقال صلى الله عليه وسلم لا تقولن امروا عبدا  
 وسمي ولعل فمات وقاتل مطاها العزان يقتل الله عبدا وفي الحديث انه كان  
 يوشع وشد التفسير انه ابن اخيه وهذا هو الما فمات ه فالتوقف فيه اسم ه

## المسألة الثالثة فيه الرجل حة

قال العلم الذي ليس بفرض وقد رخصت الحياة فيه واذا له في الرجيل  
 في طلب الدنيا فضلا عن الدين وودنا حة فمات موضع ه

## المسألة الرابعة من الامة الثانية

لشيئا حة جعل الله الشبان الزادة على مقدار الحاجة في المشير لان الله  
 كان حة له لقاء وكتب الرادة في المشير على موضع القافض الذي فيه  
 دليل على حة المشير على الاشارة الى ذلك على الملق في معاني الوين وهو حة  
 عند حة في حة

## المسألة الخامسة







ان العزة مع الخسر ولم يزل قوتها لم يمتد الى اوتى القوة سال الا القرب  
وفد لك العطاء امصالات كثره منقلا من في ذن في حديث معين متعديا  
ونية قصة القوية تبعها الخيرة وقيل هذا كان هذا سخره باب فربك  
التخلل المشقة وكان ذلك سخره من كل الى العيون والقوة هـ

**المسألة السادسة عشر**  
من الالة السابعة عشر قوله اشدها وقوتها قد لا شدة وشدة  
اما السبعة فذلك لانها لم تكن في الخيرة فاشد له من قال المشي  
الذي له في وقوتها في قوم في وقوتها في مشيها في مشيها في مشيها  
وهذا الاجابة اليه فانه انما نسجم الى المشقة لاجل ضعف القوة بل عرفت  
في الخيرة وانما قال العبد الى اللؤلؤ كثره وقلها ومن انما ان فعلها في  
المول والقوة لله فليزك العزة **المسألة**

مراد بالعبارة  
احوال القوة  
الشر

**السابعة عشر** من الالة السابعة عشر قوله اشدها  
اشدها قد تقدم ذكر الاشدة وشدة **الاية التاسعة**  
**عشر** قوله فعله جعل للخير في ثمانية واحدة

خرج اجزا

المخرج الجيز لولا الاجرة كان ملك يظفر في اموره وقوم معالجهم بعضوا  
عليه جزا كان مكنتهم من عذوبة من عذوبة ما جرح وعمل الملك  
فرض ان تقوم بحماية الخلق في حفظ بنصهم وسيد قرحهم واصلاح لغزهم  
من اموالهم التي في عليهم وحقوقهم التي فيهم احرا منهم في يد وشدة في  
لواحتسب الحقوق والقدرة المول واستماتة العوارض كان علم جبر ذلك  
من اموالهم وعلمهم حسن النظم وذلك فلاح شدة المول الانا في  
عليهم والى ان يمد اناهل الجاه منهم فيهم في الكان في شدة في الخطا

سعد  
بالف المملوك  
حار الحق وحيط  
فيهم وسيد  
وهم واجل  
بافرة في شدة

بينهم عاقد لا يتألم فاذ اقتبعت بوركك هذا حذر الخزانة وقتت مفعرا  
فاطمت المولود امرا لولا ان تقسم قبل ان يولد وان لم يضر ذلك فاقول ان توخذ  
منهم عاقد من وصفت ما عسى يميز هذا والقوة في ما عذر من اعليه  
اما ان قال انت اعجاز اليه وانما اعجاز اليه فاعتوى بقوة او اخذوا ما تقسم  
مع طر الاموال عبيد والرجال عديم وراى الاموال لا يضرهم واولم  
ان اخذوها العزة تنقص ذلك بل اعجاز اليه فعاذ عليهم بالخذعات التلوع  
فدعة الامدان اولاد وقدينا ذلك في ذهاب التي والفرام والاموال من  
شرح الحديث بياضا في هذا العدد يعلق القدران من الاخذام وتامه هناك  
وصط الامرية انه لاجل اخذها لاجل الاموال المرونة تعرض في قوة ذلك  
اما حنة الاشراف فيقول العدل لا بالاستيذان وراى الحماة لا بالاستيذان  
بالاى ذاك الحق للشراب من حنة هـ

**الاية الطوقية عشرين**

قوله تعالى قل هل ينظرون الا الذين آمنوا من قبلهم لم يأت الله عذابا  
البعث عليهم يقول اولئك الذين هم واما ما به زعم والفاية فحبطت ايمانهم فلا ينجون  
لم يرم القناعة وراى الله العلام من العصابة ومن يعدم حملوا عليهم غيرهم والحقوا  
هم من شواهم من كان في مقامهم ومن جفون في الجيلة الى ثلثة اصناف هـ

**الصف الاول**

والصنيف فان الله مد من اجل امة علمهم انفا الملية وعلمهم يقضيه وتبين  
كلية **الصف الثاني** اهل الما والما في الدليل  
الذين اخبر الله عنهم بقوله واما الذين في قلوبهم زيغ فيتبعون ما تشابه منه



استألفته وابتعنا أوله فاعل خبره أو التمددان ومن عمل يعلم اليوم  
 وشعب الان على المنهين تشعب اولك حيث نفعهم مثلهم وشعب منهم  
 قال علي بن ابي طالب يوما وهو على المنبر لا يسمع احد عرارة من ذابث فقام  
 الا جئت فقام من الخرافا اذ ان فضله عما سأل عنه ضيغ عمن الخطاب  
 فقال ما الاذيات ذروا فقال الرياح قال ما الحاملات وقرأ انا النجاة  
 قال ما الحاملات يشتر انا النجاة قال ما الحاملات امراة الى الملاية  
 قال فتول الله هل يستقيم بالاحسن انما الا قال انك ان اخبرك قال  
 فزوا اليه ورجعت قال فتأوله بعضا كانت يده فجعل مضربه بها  
 ثم قال انت واجهالك وهذا على القول بتفسير المتولين وقد قد ما نفي  
 منه وتامنا في كتب الاصول **الصف الثالث**  
 الذين افشدوا اعمالهم بالزنا وضيعوا احوالهم بالانجاب وقراينا على  
 البيان في ذلك من قبل وطق بها ولقاء الاصناف خبره ومنهم الذين  
 افنوا ما نعم الله عليهم في طلب الخبيثات كان شيخنا الطوسي الاكبر  
 يقول لا يفتك لم الزمن في مضالاة الاقران ومواصله الاخوان وقد  
 حتم المادي البيان وحتم البرهان بقوله فمن كان مزحوا القارتين  
 فليعمل مصلحا ولا يشرك بعبادة ربه اجدا

## سُورَةُ مَرْيَمَ

فيها ست ايات هـ  
**الاية الاولى** قوله اذا نادى ربه ما خفيا فنه استلثان  
**الطس** **الاية الاولى** هـ هذا اناس

معد  
 دليل القول  
 تنكسر المشاولة  
 وسواله  
 لدرام على

قوله او عوارم نصرتها وحفيه وقد نوى سعيد عن النبي صلى الله عليه وسلم  
 انه قال حرا الا الحق وحده الزيف ما ليس بذلك لانه اعين الزاها ما ذعنا  
 وكذا ما كان حينا وفي **الطس** **الاية الثانية**  
 لوجين اخذها الله كان ليلاهو البز لا د ربه ذعنا احوالا لا تستقر الى الاضا  
 لهوله وان حفت الموال من وزاهي وهذا امر لم يوقنا سر ملك الفتوت  
 وعمرنا الشافق والمهتر افضل لان له كان معواها من اجبت غاورد  
 في الصبح والله اعلم **الاية الثانية** قوله وان حفت الموال من  
 وزاهي تناسلتان **الطس** **الاية الاولى**

افضل  
 البحر القوي  
 وهو مدح

قد بينا ان التولي تلمية معاني من الاصول والحدث واوصاها من حلتها  
 الواو وان العود لم يفت ردما اذ المال ولا رجاء من الولد وانما اذا دت  
 التوبة وعليها حاد ان يخرج من عبقة فقد قال صلى الله عليه وسلم انما ينصر  
 لا يورث ما تروا حادثة وفي لفظ اخر ان الانبياء نوروا ادم اذ لا ذر منها  
 احوال نواها والاول اتم **الطس** **الاية الثانية**  
 لاجار ذلك الولد لوجين احدهما انه دعاه لاطهار دينه واجبا بنبوته هـ  
 ومما عفا اخره خذ وليضا لحيته بعذره ولم يسله لادياه البان لانه كان ربه  
 وعذرة الاجابة وذلك لقوله ولم ادر عليك رب شيئا وهذه هي قبلة  
 حشنة ان تشع اليه معه وسند افضله بقوله في مروي ان حاتم الجرد لقيه  
 فعمل فتساله فقال له جئت من انت قال اما الذي لمحت اليه فلم اول قال  
 مزحنا من شغل الباه **الاية الثالثة** قوله وانما ما خرجنا فمنا  
 مثلان هـ **الطس** **الاية الاولى**  
 فوسنا الجملة والجم في سورة البقرة من كتابنا هذا وغيره من الكتب



واحد وهو ما وصفت فانها مفعلة فاعلموا ان قوة النبوة هـ

**المسألة الثانية** في المراتب المخلقة  
في هذا وفيه ثلثة اقوال الاول الرجب والثلث النبوة والثالث المخلوقة  
والعمل بها وهذا هو المثلث المسمى بالثلاث وهو ما من قال ان الرجب بخلاف  
ان يوحى اليه المفيض وحاشه ملكه وسعة وهو من هذا الشافه نبوة  
عن ممتزجة اجزاء او عوار ان ينسب اليه المثلث كمال العقل فربما المجهز  
لكن لم يرد ذلك من ولا كان من يردون وقول عن ابن عبد الله ان الرجب  
وحاشي نسا العار مما دعت له خضوعه لاصح ما حصل بعد هـ ولما العلم والعمل  
تقدروا ان يوجب عن ملك في قوله وانتباه الخليفة قال عيسى او صيغ  
المخلوق والمخلوق في قول ملك هي طاعة الله والاتباع لما والبقية في الرجب  
والعمل به والبعث والبعث في ذلك ان يقد العمل عاقلة لا في امور الدنيا انما بعد  
لعمري في امتد بقاء عالمها ما سردي به يصير ما يوتيه الله اليه ويجز به  
هذا في الجملة في حق الله هـ وروى عن ابن القيم انه قيل عن تفسير قول  
الله وانتباه الخليفة قال العمل بالمجزة استقر قول ملك هـ في الاستزائيات  
الاولى لحيى وقرضها الاعراب ملكت قال ما خلقنا للعجب هـ

**الاية الرابعة** قوله وهبى اليك جرع الخلة وامر تكليف النيب  
في الزنق وقد كانت قبل ذلك ما بهاد ورفاه في ركب خال قال تعالى  
دلا وحل عليها رداء الخراب وحدها لا رقا قال يا مريم ان لك قد افاك  
هو من عباد الله ان الله قد تم من شايخ حجاب والاعلان وان قلبها  
فلا يغلبه صرع الله حازها من النصب فلما ولدت عيسى وولدت قلبها تحت  
وطبها الله الى كنفها وزادها الى العادة في العاق بالانبياء هـ

الحكمة في قوله الملك  
الاولى في قوله الملك  
الاولى في قوله الملك

وفي نهاية السورة

المتران الله قال للمريم الملك فهبنا المذبح ثاقط الرطب  
ولو شاعنا المذبح من عزم ما اليها ولو كلفه لم شيت  
وهذا عن ابن ابي رزق كما كان تحت الخلق او غير الى الله

**المسألة الثانية** في صفة المذبح  
قولان احدهما انه كان لخلق خمسة اركان كان الشاخص فيكون  
المرتبة غير امانة اليه هـ الثاني ان كان بابا فمرتبة فاحش واورق وانشر  
في لحظة هـ ودخلت بيت لم ستة فمضت وثمانين واربعة فترات في متعبد  
غلا اعله من ماض كان زهاتم في كزوف انه حذع من ماض فاما  
كان في المذبح منه اثنتي عشرة دخلت بيت لم قبل ان يمشي اليه فليست  
اشهر فزات العار في المذبح خال المذبح صالت الزهاتم فقال المذبح  
وتناقنا مع ان الخلق كانوا يطعمونه اسبعا حتى نفد هـ

**المسألة الثالثة** قال ابن رجب  
قال تلك دما خبا الحقي ما طاب من غير نقش ولا اقتصاد والنقش ان  
ينقش في اسفل الشجرة حتى يوطع بها من يري ملكا ان هذا تعجل للشيء  
قبل وقته واقتصاد الخلة فلا ينبغي لاحد ان يفعل ولو فعله فليعلم ما كان ذلك  
محرر اليه ولا حكايا طيبه وقد تقدم في هذا في سورة الانعام هـ

**الاية الخامسة** قوله تعالى انزل من السماء السحاب والارض  
الاولى قال محمد بن حبيب لقد داهنا الله ان يعطينا السابعة  
لقولهم هذا قوله تعالى جاد السحاب سفل من منة وتنشق الارض والجبال

للمسألة الثانية  
في قوله الملك

الاولى  
من رطبا حيا  
هو ما لم يغير  
نقش ولا اقتصاد



الحق هذا ان دعى الرحمن ولما دعا سخر الرحمن ان ينفذوا كل من  
الشعوب والارض الا ان الرحمن غلبا وصلى واسمى عظم يستنق القضا  
والعدو لولان الذي لا يمتعه كثر الظفر ولا ينفذ امان المومن ولا ينفذ  
منه ملكه خلاصه فلكم من ملكه للمعنى من هذا الا ان الله ينفذ

الملك الجليل فلم يبال بغير ذلك مما ينفذ المظنون **الطبعة**  
**الثانية** قوله ان الارض والشعوب والارض الا ان الرحمن غلبا لم يبال  
ان العمل لا ينفذ ان ملك الله ويغلبه لا يبال من هذه الآية ان الله تعالى  
الولاية والعبدية في ظن من يقابل نفس اعداءه واشت الاخرى ولو اجتمعا  
ما كان لهذا القول فائدة من الاحتجاج بها والاستدلال عليها والتبرؤ منها  
ولهذا اجتمعت الامم على ان لمة الزجل المجرى اذ حلت فان ولد ما ينفذ في  
بطنا خسر الان فيهم وما جتمعت امة من جوع جنة ولهم رجع عنه ولا يخلف

فهم انهم قد يكون  
على الزجل انهم  
له لمة الزجل  
ولم يولد الا  
حرا في بطنا

في الولد ويمنع الاحتجاج ولما استقرت الحجة بالاولى ان الله تعالى عليه جنة  
الشعوب والحدث السحر في المجرى والدولة الا ان جنة مملوكه قد جتمعت  
نفس الاول دليل من طريق الاول فان الاب ادالم ملك الله مع منته عليه  
فالابن بغير الملك الاول مع قصوره عنه وكان اسرو ستمات هذا الولد مملوك  
لغيره مادام ان ملكا الغير بالشراء اليه بطلعه وعق والتحق ذلك تغير نوع  
وتفصيل موضع شذخ الحديث ومثال الغف فليظن فيها ٥٥

**الاية السادسة** ان الذين امنوا وعلوا الصالحات سيجعل  
لم الرحمن ودا قتيما مثلان **الطبعة**  
**الاولى** تولى ملكه وغيروا من الامم قال اليه صلى الله عليه وسلم  
ان الله اذا احب شيئا مادي جعله ان احب فلما احبته جعله ثم نادى في

نحوه

اذا احب الله عبدا مدي جعله ان احب فلما احبته جعله ثم نادى في

ملاذ الشقاء ان الله يحب فلما احبته فحببه ملاذ الشقاء موضع القول  
في الارض فذلك قول الله ان الذين امنوا وعلوا الصالحات سيجعل لهم  
الرحمن ودا اوا بعض عباده كثر عليه وفيه حباب التفسير واجاديت

وهذه الآية اضرضا ضيقة من عباده **الطبعة**  
**الثانية** تولى ان يوفى وان القم من ملكه حديث ان الله يحب  
الناس وان لا يهلك فقال هذا الحق وقول ان الذين امنوا وعلوا الصالحات  
سيجعل لهم الرحمن فداه وقول ملك واليت فليظن في هذه الآية حيث  
حيث الله له وخلقه المحبة في الخلق وذلك من قوله ان الله يحب  
المطيعين وهو اخذ قسما الشريعة من احسان النبي

**سورة طه**

قيلت آيات **الاية الاولى** قوله فاخلع ثيابك فبما مثلثان ٥٥

**الطبعة الاولى** في علي العلي في ليل  
لدهما ما اخبر به ابو زيد الحميري ان ابو عبد الله الذي ان ابو علي احمد بن  
عبد الوهاب ان علي عبد الله الذي ان ابو غنم محمد بن يوسف ان امرئ بن  
اصح بن شاذان بن رونس بن خلف بن جلفه الانصاري احمد بن عبد الله

ان المراث من ابن مشغود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كانت نعل  
نوس من جلد حمار ميت ٥٥ واما ابنهم المروفي بن خلف بن جلفه الاشعث  
من خبيد الاصح من عبد الله بن الحرب من ابن مشغود قال يوم ظم الله نوس  
كل عليه خبة صوف وها صوف وسراويل صوف ولا صوف وفلان انهم صور

الطريق لعل انوس  
ما لا يرد على  
من دار به جرح  
وها صوف وكواويل



من عليه صلاة في ذلك وزاد ان عزرة من خلفه من حلقه عنقه مثوا الى  
رسول الله فان قال له زيدا احملك عليك انفس يقد منك الى هذا الوجه

## قال القاضي ابو بكر بن العربي

### المسألة الثانية

رضي الله عنه وفي المسألة الثانية ان قلنا ان خلق العبد كان له مال من هذا القديس فما اجدته بالعصاة  
فقد استحق العقوبة من العبد واستحق الموابي التبرك ما لم يشتره حالا  
عقل الاجبة يعطين وذا كان ملك لا يترك دابة ماله فيه براسه شيئا  
المعينة على الاعلم الشرفه والجنة الكرمه وان قلنا زوايا من مستغود  
وان لم يصح فليس يصح ان يكون مؤتمرا بغيره عليه وكان اول تعبد بعد  
ما قال اول ما قيل لمجد صلى الله عليه وسلم ثم فليترك وزك فليترك وشياك  
فليترك والاحقر فليترك وقد خلف الناس في جلد الميت جل الالهة احوال  
الاول ان يستغفر به على خاله وان لم يدع فانه ان شياك فليترك وزك فليترك وشياك  
عليه وسلم فلا تخلف لها بها فاستغفر به ولم يذكر ما خاله الذي انه يدع  
فليترك به مدحها القوله صلى الله عليه وآله اما العباد ذبح فقد ظهر بخرجه من  
وحده الحارثي انه صلى الله عليه وسلم كان توفاه من قرية مدحها من حلقه  
منه حتى صار في شفا فانه ملك في القول الباني وهو الزايع وروي فيه  
تفصيل والصحيح جواب الطهارة على الاطلاق ويحتمل ان يكون معانوت لم يدع  
ويحتمل ان يكون دعت ولم يدع في شره اذن في استعجالها والاطهارها لم  
تدع وقد استوفينا القول في القصة والحديث في الباب ٥٥ ٥٥  
الاية الثانية قوله اقم الصلاة لذريتها فيها اربع مسائل ٥٥

اختلاف في قوله  
المسألة الثانية  
وروي في قوله  
وروي في قوله  
تدع العباد

## المسألة الأولى

في قوله اقم الصلاة لذريتها

### المسألة الثانية

مسألة متضاف الى الصبر فحتمل ان يكون متضافا الى الفاعل ويحتمل ان يكون  
متضافا الى صفة المفعول وقد روي ملك وغيره ان النبي صلى الله عليه وسلم  
قال من قام عن صلاة او نسيها فليصلها ادا ذكرها فان الله يقول اقم الصلاة  
لذري ولذكري ومنه قوله لذري ادا ذكرته بها ولذري فقال لذري

### المسألة الثالثة

ارضاء فان قيل في الذل متضمنة للامانة ولا يعمل الصوم  
في العمل الصوم فاقول يجب من صري زوايا ان  
الضرب الرابع به عاتاة جميع انواع الضرب فيكون الصوم في جميعها  
القرب ومتعلقا بالامانة في الذل الذي لا يمتد الى الامانة ولا الى الامانة

### المسألة الثالثة

او متعلقا بغيرها ادا ذكرها فليصلها ادا ذكرها ادا ذكرها  
كان الذل دايما كالمازك لما على علم او كان الذكر طارا كالمازك  
لما على عفة وكل انش ما كان الا انه قد يكون مقتصد وغير مقتصد في كان

الذكر وجب العمل دائما او متعلقا فانها هذه النية ترجوا ان تقسم من  
تسحب المتدعة مما رزوا برهون الناس في الصلاة حتى قالوا ان من تركها  
متعد الا لمرنه قضاها ونسبوا ذلك الى غلبه وخاشا من ذلك فان ذهنة  
وشعبه في جياطة الذن احد من ذلك انما قال ان من ترك الصلاة متعبدا  
لا تقضى ادا اخرجها الا من افطر يوما من رمضان متعبدا لم يقضه جيام الاخر

ارسطو  
المسلم وانما التشرع  
والاولاد ما كان له  
ربا طر



ان  
والصاف ان اشارة الى ما سبق لا يغرد ولا يجمع هذا المبدأ من فروع التخليق حقة  
ما امكن القضاء على الامور واتباعه بالبرية وتعلل الله بعد ذلك ما يشاء  
**المسألة الرابعة** قالت المدبرة عن  
اقم الصلاة لعل لا ياتي اي لا يذلل فيه غيري فانه قال فاصدق اي لا للبيان  
الصلاة لمجرد ذلك فمريم على الدنيا والخلق الاخرى واعترفت لسانك وقيل  
يذكر المولود وقد جئنا ان هذا من قدر عليه هو الاول من المثل فب  
منها بعد الادلة فيها وقد مهدنا هذا في شرح الحديث  
**الاية الثالثة** قوله واما تلك نيمتك تأخرت قال هو عظامي  
اوتوا عليها واهش بها عما غلبت الامة فيها خسر مثايل

**المسألة الاولى** قوله وما تلك  
لعمري قد سمعتموه قال علماء واما اناسه لما كان اخصر له من الامة له فيها حجة اذا زعم  
عنها ونقص حاشا لها رخصت تلك الجملة النجاسة بترى منه لاند ما يجر  
تدليها مع القبول اوقع في القلب من ان يغفل عنها في افعالها حلة النجاسة  
فيظن انها غير الحكري شواها  
**المسألة الثانية** قال هو عظامي قال ارباب القلوب الجوارح المطلق ان  
هو عظامي ولا يصفى الى نية شيا طار اذا ان موزا قن ان قد عتقت اسفة اليه  
فقول ونجده فيه حاجب حتى لا يكون معه الا الله يقول الله انت عبيد وقول

**المسألة الثالثة**  
اجاب مؤسس ما ذكر من المفرد الذي وقع السؤال عنه فانه ذكر في الجواب  
حسنة معاني وكان ينبغي ولعلنا لا نضاد التوحد المشي والملازم الملقبة  
وهذا في ذلك دليلا على جواب السؤال ما ذكر من مقتضى ظاهره وقد قال النبي

المتفكر في الاسباب  
لموسى بن سعيد  
علم

عليه السلام هو الطهور وما به الحرام من سائر ما ينفرد به الحرة  
**المسألة الرابعة** المشي فوان دفع  
الرجل المحرم من الفضل القصار وغيره فيسقط عنه ما سقط وتحت ما شئت  
قال ان المشي في ذلك وروى عنه ايضا انه قال من اراد ان يمشي فليمش  
بما امر به الله تعالى فانه من ذلك وقال مشوا فان شئتم من غير ما يمشي  
فانه اذا مضى المشي في التيمم لم يحد من ايقاعه ولا من غلظه اذا مشى  
وزعم الخواص والاشهر في مشيهم فيمشون فيلخذ ويلوح الا ان يكون المشي كسر  
فيلخذ يمشي

**المسألة الخامسة**  
تصوم قوم اتعبد بغير العضاكاته مستزبون بذلك قول مؤسس ولانها  
ملازم اخرى وهذا مما لا يحتاج اليه في العلم وانما ان صرف العضاكات وكل  
طريق صحت اما ان يحتاج اليها في التيمم في موضع ولعلنا احاطوا به في الخطبة  
وبعد موضع اخر من احكامها وهو التوحد على هذا النافذة وقد روي ان النبي صلى الله  
عليه وسلم رآه لما تولى اذ كان في غيرة وقد قد ساد كومة من موضع هنا سئل  
**الاية الرابعة** قوله اذا مضى الى فراغك ان تطلق فقول له قولا  
لما الله يدر او يخشى الى اخر الامايات الثلاث فتها مشاين

**المسألة الاولى**  
دشون وقد ساد ذكر قاصين واميرين والزكاة بخلاف ذلك  
فانه لا يخرج عن افع فقيرته له الشهادة فان كان القضاء وقتا لا يفي  
فشرع الابوي حاز ان غلظنا وان قلنا انفقوا ان عتيد الزكاة  
وهذا ما يتبعه

**المسألة الثانية**

مفسر  
مفسر للمش







## ما جزه المنية **المنية الثانية** قوله بل فعله

ليزيم هذا الحلف الناس في طاعة القصد به منهم من قال هذا تعريض  
ونحو المجاز من صدوقه عن الارب ومنهم من قال بل فعله ليزيم لكانوا  
ينطقون بشرط العقل في الحق والاول الحق لانه عدو في نفسه فذلك  
انه خرج مخرج التعريض وذلك انهم كانوا يعبدونهم ويتدومهم المتبركون  
الله وفيه قال المنيه لانه يات الله ما لا يشع ولا يصير ولا يغير على شيا  
فعال لهم بل فقط كيزيم هذا القول انهم لا يطقون ولا يعقلون ولا يعترفون  
ولا يستترون فيقول لم فلم تصدقون فتقوم الحق عليهم منهم ولما يجوز عند  
الامة فرض الباطل مع الحق من ربح الحق من ان تصدق فاما فرق الحق والباطل  
للتسمية فاما المنيه هذا في على مع الحق عليهم في ادخل في حجة واستعمال

لذلك  
لذلك  
في هذا  
حتى يربح على الحق

## دنه القاه **المنية الثالثة**

قوله هذا في وهذه اخيه والزميم ولم فعله ليزيم هذا وان كانت تعارض  
وحسنات ومجملات الحق واللات ولكن اثر في الارب وخففت  
من محبة المتبركة واستحق منها فاما ما ورد في حديث الشاه لان  
الذي قلن نيل من رتبة في النبوة والحلية ان تصدع الحق ونصير الامير فلان  
ما كان ولكن وخفف فيه فضل الرخصة فكان ما كان من الشبهة ولهذا اجاب  
في حديث الشاه اما القذت جيلان وذاوا في شرط ان تقع عتري وغير  
اجوابي والحلة المطلقة لم لانه قال الله ليضرب لك الله ما تقدم من ذنبك وما  
ياخر ولا لك تقول العرب في اخاها يعني من وراى اختبر خاله

## **المنية الرابعة** في هذا الحديث

نشد عليهم نعم الطهر وهما قال زهد الله لم يكتب لهم الاية ملك

لذلك شين من ما جعل ما من الله وفي قوله ارسيم ارسيم ارسيم ارسيم هذا  
ولم فعله هذه اخيه في ذاب الله وان كان ارفع بفاقد ما ولد ما كان  
لازمهم فيما يحظ من قبله ذابته وحياه اهل لم يحط به جب الله ذلك لانه  
لا يغفل في ذات الله الا اهل الصالح من صواب الحفظ الذي يربطه للمعالي  
التي ترجع الى النفس في اذ اخلت للنفس ذات الله ما قال تعالى لا اله الا الله  
الاسم وهذا المنيه من اهل الله ولا مزية ارسيم انفس هذا والله اعلم  
**المنية الثانية** قوله وذاورد وثمان اذ جرد في الحرب اذ انت

## **المنية الاولى**

اذا كان في الحرب لم يرد وان جعل في القول اجتماعه في الجملة فان جاز على  
هم وليد لا يجوز كذا في المنيه وانا اعلم كل واحد منهما على ان لا يكون وكان

## **المنية الثانية**

في دستور في قصص القرآن ودلالة الله ولا لرسوله فاجزى من الاقم  
وعلمها واول الانبياء واصحابها بعشر القصص وهو اصدقها والاشراك

ذكره فامية او زاده باطية موضوعة او متفان بحرف الشخص  
من قوله وما نقل في حيز نفس الغنم وقص دلد وسلمان فينا انظر في الله فما

واخر منه طاعا الزان فهو جميعه ومخالفة فهو باطل وما لم يرد في ذك  
فهو مجمل فيك اعلم

## **المنية الثالثة**

في روضه ماضي النبي صلى الله عليه وآله وفيه قولان احدهما انه كان  
رضا وتعت فيه علم لافاله قاعة والمائة كان كذا كانت عناقلا

وهو قول ابن مسعود وشريح وقد روى في النفس في التل وهذا هو

النفس وعين التل



و لا ريب في ما بيننا و اما نحن فلو قد نرى ان قضى لصاحب الحرث  
ما لغيره و اما نحن سليمان فانه يرى ان قضى لمن دفع الغم لصاحب الحرث  
بخطيئته و دفع الحرث لصاحب الغم لو خذ بملأ يده فاذا عاد في السنة  
المقبلة لم يكن له من الكل و لم يملك له الا ان يتخذ و يبيع و يرضخ

ملوك  
الخاصة

في صفة علم المصطفى صلى الله عليه وسلم وما روى عنه من غير غيره من شيعته  
 ابن الحسين وحرمان سعد بن عيسى ان ابا عبد الله دخلت جوارضا فافقت  
 فقضى رسول الله على اهل الجوارح حفظها بالليل وان ما افقت المواشي  
 بالليل ما رطاه ليلها وسقاية وغيا اهل المواشي حفظها بالليل وهذا  
 حديث صحيح لا كلام فيه **المسألة السادسة**

المسألة السادسة

في هذه الآيات دليل على عدم الجمع بين ما جاء في الآية من أن الحق في نفسه واحد  
ولا سواه عندنا في البرية وما أن ينظر الناس فيما جاء به قايض فلا يجوز لأن  
ذلك يتعارض مع ملائحته وفيه مضرة على من جهة نقص الاختصاص ومبدأ  
الحلال بالجزام وعدم ضبط قوانين الاسلام ولم تتعد من ضمن الحقائق التي تقب  
سازا ما لا يخفى وإنما كان حكمهم مما يظهر في الآية من أنه

٤  
سَاعَةً

الناس ان داود لم يكن فقد العلم وظهر اليه ما قال غيره و قال اخرون  
لم يكن حكما واما كانت قتيلا فاما القول ان ذلك من داود كان قتيلا فهو  
ضيق لانه كل النعم وقيامه بها وانا قوله الاخر لم يكن فقد العلم فقلوا  
ما مال غيره فهو ضعيف لانه قال اذ عيان مثل اهل البيت و اعيده منها كل قد

از اردلان رجوع  
از رجوع العالی  
به ادبیه اردلان  
مجلس

حرم عليه ان يقول ان الله اعلم ووجه لفظه في هذا الحديث ان الله اعلم  
 ولا يلزم المتكلم قول غيره ووجه ان الله اعلم ان العلم علم متناهي فلو  
 قد اذن القائل ان الله اعلم ذلك محتمل وهذا كلام مبني على ان لا ينافي

٧٥  
الطبعة الثامنة

ولا يستلزم ذلك التجميع ان اجتمع ادم بجنحه لانه دليل شرعي فلا اجماع عليه  
ان يستدل بها لاجتماعه **فان قيل** انما يدل دليل الاواحد  
النفس وم لا بعد موته لاجل نزول الملك وقلنا **قلت** انما يدل  
الملك فبعد موته النفس **جواب آخر** وذلك لان بعد ما  
دلت على عدم النفس وعدمه هو دليل مع وجوده والله اعلم

المكتبة  
لغة الناصبة في تحرير

المسئلة وذلك انه لا اشكال في ان من المتشايه ان يكون له المواتية  
حاجتها حدث محمد بن الحسن صلى الله عليه وسلم انه قال انما حبان فيهم حبان  
الله عليه وسلم في هذا الحديث ان فعل البهائم هذا وهذا لصوم متفق عليه سدا  
وسا وحديث ما قاله البراءة بن مالك وما قصه داود وسليمان غير معلوم في  
المعنيين من قوله صدقة فتبين ان بعينه بشرحنا فنقول لا خلاف ان  
العلم ببعض علي الحاش وقضا اليه حفاقة البراءة ان حفظ الزرع والنماء  
بالتمسك بالبراءة ما اعطاه اهل الموات في الماشقة في حفظها بالبراءة وما حفظ  
العلم بالبراءة البراءة المواتية لان ذلك من حفظ الزرع والبراءة ما اعطاه  
عبري العلم بالبراءة والاشي من بعض الحقيقة السبعة وبمصر المصلحة  
وكان ذلك ان في المواتية والاشي في الطائفة واخط المالك في  
هذا خلاف لما روي عن النبي المتيقن من ان الله عليه وسلم انزل العلم والبراءة



قال ملك وأوحى فيه والشافعي لأخيه علي أن يلبس المأوى فيهما أصابت  
بالنهار وقال التي ضمن أن يلبس المأوى في الليل والنهار وقال أوحى فيه  
إذا أصابت المأوى في الليل لم يلبس المأوى في النهار وتحقيق المسئلة أن  
حديث الجماجم وهذا في النهار وفي حديث البراءة في الحديث في الحديث  
في الليل والنهار ويجب في حديث البراءة في الحديث في الحديث في الحديث  
داود وسليمان في فتاوى له يعارض هذا على الحديث في الحديث في الحديث  
فتاوى له في الحديث في الحديث في الحديث في الحديث في الحديث في الحديث

وقبها الخليفة وانه اخذها امس ليلة الحادية

عَشْرًا وَأَقْلَامًا أَرْبَعًا الْمَوْتُ يَضْمِنُونَ مَا اخْتَصَتْ فَأَشْبَعْتُمْ بِاللَّيْلِ  
وَأَنْتُمْ يَضْمِنُونَ قِيَمَةَ الرُّزْقِ عَادًا أَنْ تَمُوتَ أُولَئِكَ قَالَهُ عَنْهُمْ نَقُورٌ وَلَئِنْ رَأَوْهُ  
أَنْ خَبَتْ أُولَئِكَ بِمَا عَدَتْ لَهُمْ السَّاعَةَ الْغَيْبَةَ وَقَالَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ يَكْتُمُونَهُ فَنَسَخْنَا  
مِنْهُ قِيلَ أَلَمْ نَنْسَخْهُ مِنْكَ الْيَوْمَ خُذْهُ الْجَمْعُوعَةُ وَأَنْ لَمْ يَرْوُضْ لَاحِظُهُ وَالْأَوَّلُ  
الْقُرْآنُ لِأَنَّهُ جَعَلَهُ فَعَرَفُوا ذَلِكَ لَوْ تَمَّ أُولَئِكَ لَمْ يَكُنْ كُلُّ مَلَكٍ عَلَى صَفِيَّةٍ

المسألة الثانية عشر

أما أفندت المواتي ذلك على إماميه فتم ما أفندت ومن زاد على فتمها  
وقال اليك تسقط الزكاة على القيمة وهذا باطل لأن القيمة إمامي على إمامي  
المواتي وليست على المواتي فتمت هذه أخيه الغند فتمها عليه فتم التوبة

منها ان اذ قد اتممت **المسألة الثالثة**

عَشْرٌ ۖ لَوْ تَقَرَّيْنَا بِالْمُفْسِدِينَ فِيهَا لَأَمْضَيْنَاهُمُ فَإِنِّي لَهُم مِّنْ عَذَابٍ مُّضَاعٍ ۚ

اريد به وقال اضع يدي لان الملك قد جئت والى امر ميمته ولا

سورة اٰطمة

عن قال أصبح في المدينة لسلامة الواعظين في الخروج  
مواشيهم الى قري الرزق بغير دأب فزاد العلماء هذا ان النفس لا  
تقدر ان تكون بقعة رزق او بقعة شوح فان كانت بقعة رزق ولا دخلها ماشية  
الاماشية تحتاج في الرزق فعل انما بها حفظها وما اقتوت صابرا في  
أهلها ولا ونهاذا وان كانت بقعة شوح فعل ما يجب الرزق غرسها  
حفظه ولا في غلاتها الماشية

الخامسة عشر قال اشتب وجو باغي في العيشة من ملك

مراكات الماء والزئبق مخطرة او غير مخطرة لا يختلف العلم بالمخاطرة  
وقالوا في مختلف وهو الضرب من الجبال لا سيما حقا

٢٥  
٤  
السادسة عشر

الموات على اثنين ضوازي وهر قسمه وعلما قسما ملك فالضوازي في  
المصادرة للزروع والثلا فعال ملكة صرة وتباع على بلاد الاربع منه ووايه ابن  
القيم والحد وغرة قال الحبيب وان ده ذلك زيتها وكذا قال ملك في  
الامم التي صفت افتاد الشرع تعزب وتلع واما ما استطاع الاحتراز

٦ اَلْاُتَمُّ

السابعة عشر قال اصنع النخل والحمام والاوز والتجاج  
والماشية لا تمنع صاحبها من اقتناؤها وان اضرته وعلى اهل القرية حفظ  
ذروعهم وهذه من اقل الضعيفة لا يلفت اليها من اهل ارض محمد ما تنفع به ما  
لا يضر بعيرة ولا مكرمة واما ان تقاسم ما بينه وبينه من اهل ارضه فلا ينيل



اليوم وهذه الشرايط عن بر القسم في الدنيا ان لا يصح ان ياتيها الا بعد الترم  
 ولا في العلم عليهم قبل الترم اذ كانت شرايط في **المسئلة**  
**الامانة عشر** قال الحسن بن لاهده اليه ان ابيات القضاء قد عطلوا  
 ولما اتى على سليمان بن سويبه وعفد داورا بجماعة وقد اختلف العلماء في  
 المختصين في القزوع اذ اختلفوا هل القول الحق في قوله واحد منهم غير مختص  
 جميع احوالهم والى الذي يراه ان جميعا حتى يحول فمقتضاها سليمان فلا يتاخذ  
 وعلموا قد مر بهذا ذلك في باب التمسح فليست فيه ان شاء الله

اختلاف العلماء في  
 المختصين في القزوع  
 هل هو في قول واحد  
 ام جميع احوالهم  
 نعم  
 نعم في قول واحد

## سورة الحج

فيها ست عشرة آية  
**الاية الاولى** يا ايها الذين آمنوا انتم من رب من الجث والمقتل  
 من تراث من ادم ثم من نطفة نبي ولله وقوا طين من نطفة لعله وهو الطين  
 الطين من علقه من دم ثم من مضغة من ثم من جزء من جزء من نطفة  
 التي مضت وقوله علقه فيها الاية اقوال الاول صارت مخلقا وغير مخلقه ما  
 تدفعه الرحم نطفة قاله ابن مشغور في الارباب في الملق وغيره قاله قتادة  
 الثالث معناه مضورة وغير مضورة بالنسبة قاله مجاهد في الزايم ورواه  
 السهوي وغيره قاله **المسئلة الثانية**  
 قد مرنا في باب التمسح في هذا العز من ونحن الآن ننبش فيه ما اذا اختلف  
 من الزايم ما اذا اختلف وعز ما في قولنا ذلك في باب التمسح من التمسح  
 من التمسح ما اذا اختلف قد مرنا في باب التمسح ما اذا اختلف في باب التمسح  
 روي عن ابن عباس في رواية لاهده عن عامر بن علقه عن ابن مشغور

اسم

عن عامر بن علقه عن ابن مشغور في الزايم عن عامر بن علقه فقال  
 اني ريت دلام ان شرايم سجد ما الاكل ما الار وما في راس يمت قال داود  
 وشكك في الملق والملق يقال له الطلق الى ابي العباب قال في حديثه  
 فسد هذه النطفة ينطق بعد قصتها في ابي العباب ينطق فاقول في ما وطا  
 انهما فاذا اجابا قبضت فذهبت في الملق الذي قد لها ثم قرأ طين ما ناهي  
 الناس ان دم من دم من البعث ما اختلف من من من نطفة من من علقه ثم  
 من مضغة من نطفة وغيره من نطفة المانية محمد بن يحيى عن داود مثله قال عبد الله  
 اذ استقرت السلق في الزايم اذ اراها ملك النطفة فقال الى رب مخلقة او غير  
 مخلقة قال كانت غير مخلقة قد عطلوا الا انهم دما وول قيل فلقه قال اني ريت  
 اولام ان شرايم سجد ما الار وما الاكل ما الار وما في راس يمت

**المسئلة الثالثة** قال المصنف من مضغة  
 كله ما من السلق على السلق وقول شريم واضلوه وكنفونهم وكنفونهم  
 فان اهداهم بالا سلام صغيرهم وكبيرهم وتلوا هذه الاية هو الذي خلقهم  
 من نطفة من نطفة من من من مضغة مخلقة وغير مخلقة ما سم سائر  
 خلقها فان الله يعطيهم يوم القيامة خلقا تاما انا السلف الاية الاول قال  
 عابدين النطفة والعلقة والمضغة واذا ذلك في الملق الزايم كانت نفسة  
 مخلقة واذا خلقها الرحم قبل ذلك كانت نفسة من غير مخلقة والباقي قال  
 ابو العباس عن مخلقة السلق قبل ان يخلق في الملق قال قتادة ثمة وغيره ما  
 الزايم قال من زنا الملق الى خلق فيها الزايم والذين والذين وغيره مخلقة  
 الى الملق فيما في **المسئلة الرابعة**  
 اذ اختلف الى اصل الاشتقاق فان السلق مخلقة والعلقة والمضغة لان الملق



الله واد ارجعنا الى الله الذي هو منسب المخلقة قال ثم انشأ الله خلق الخ  
 فذلك ما قاله الله انما الى صورت من البشر وحيات وحيات خالقات  
 فانما النطفة فليست بشيئا واما ان طوت ففعلت من رحم الام بالوليد  
 ومثل بعد ذلك ما تميز به انشا وروح قوم ارجع الخبير من طوى الحبل ومثل  
 الصور فذلك انك ملك فيه وقال ما ارا من اعز من ان سقط فهو الذي يكون  
 به ام وليد وتاخذت وفتاه وشرح الحديث في كتاب الحبيب في خلقه هذا الذي  
 هو الحبل ما علم الاخبار والامان من الحق وعبر الخلق في العلم والياقوت لعل  
 المعزة من شعب اولاد السقط ما بين خلقه فهو الذي سمن في ام ثم خلقه فلا يوجد  
 له ولا اسم فيه دون مخرج من رحم ام وليد وتاخذت هذا الذي  
 والله معصيا ومعتز به

**المسألة الخامسة**  
 ادبت هذا من عدة المزايا بعض ما السقط الموضع ذكرنا في الحبل الذي  
 واحتج عليه ما جعل وقد قال الله واولاد الاجال احل ان بعض حبله في  
 وكذلك قال لا يكون له ام وليد ايضا ولا يوطئ من هذه الاجسام به الا ان  
 يكون مخلقا وقد قال الله اما خلقنا من تراب فزاد خلقه وصير خلقه فاجزأته  
 خلقه من اجله واعتز من عليه بعض الشايعية فان الولد ليس بمصنوع وانما ذكره  
 الله فيساقط القدره قلنا فان المقدور الذي تعلقت به العوزة هل هو تربية  
 الولد من الاحوال فيقبل من صفة الى صفة ويكر ان احله النطفة ثم تدان له الصفات  
 فتكون خلقا وحمله قال المعز من المزايا قوله واولاد الاجال احل ان بعض حبله في  
 قلنا بل المزايا ما سمن خلقا دخلوا مشغل الرحم فلا تدان له الرحم من خلقها  
 قال العاض استجيب والى الله حجة ذلك انه ثبت اياه قوله على وجود  
 خلقا وكونه وليد وحمله قال المعز من لا حجة بين المزايا بل لا حجة

ارجع الى الله  
 حبله المخلوق  
 في السقط  
 في الرحم

الرجل في نطفة قلنا الولد بل خلقا فزاد اولاد في مستوصا ما استند  
 من الله الى الله ولا يتولى به

**المسألة الثانية**  
 فيم والبادي فيما يتسايل **المسألة الاولى**  
 في سبب تولد انما تترك في مخرج الك شعره والحريسة عامت فصد  
 المشرك من حول اليه ومنعوه وقاصم على العام المستقبل وقضى غيرته  
 في محله وغيرته وخلق زائدا ورجع الى الحريسة

**المسألة الثالثة**  
 الذي خلقه للبشر شوا العاهلية والبادي فيه قولان لغوها الله ان اذ به  
 المسحوق نفسه دون الحزم وهو طاهر من الفرج لا علم في غيرته والى الله الا اذ  
 به الحزم فله لان المسحوق صدق رسول الله واجتاه عنه فزاد خازناته في  
 الجمل وغيره انما ذلك يدل عليه انما قوله والمنجر الحرام فصفه الحرام يقتض  
 الحزم كماله صفة في الحزم غيرة عظمى التلوية والعلم بعلم من المستلين  
 الا ترى قوله تعالى فخل الله اليك الحرام قبلما لا يش فذلك الحزم مثله لا غيرته  
 وحزم الدائم الى الله **المسألة الثالثة**  
 قوله جملته للبشر من خلقه لم يسميها ووضعها سزا ودينا وقد بينا  
 مع الحبل ونقص فاته **المسألة الرابعة**  
 قوله سر العاهة فيه من المعز لا الله في اللغة والبادي من ان الخاري عليه  
 وقد قال الله في سبب ذلك ملاحظ قول الله سر العاهة هو والبادي فقال  
 لملك السعة والامن والحق قال ملك وقد كانت السعة تقرب والادب  
 من الله للبشر والبادي اهل الدابة وعمرهم من سزل عليهم ثم قال وجا لهم الذود  
 قال ان القسمة وسيل ملك من لك فقال متوازية الحق والسعة والبادي اهل



المادة من عدم عليهم وقد كانت المتساوية صواب في الدور ولقد  
 سمعتان من المطالب ومنه كان من باب ما اذا قدم الناس قال  
 والخلافة في كتاب الله **المسألة الخامسة** في المطالب الذي فيه التنوية وفيه قولان اخذها في دور  
 ومنا له لاس المقام فيها اولها من الطائفة عليا هذا قولنا بعد ملك كما  
 في عدم وغيره السابق انما سبب في الحق والحقبة والسد والتجيم عنهم التنوية  
 وذلك في حاله قال ملكا وعليه حمله من المطالب قد ذكرى انه كان  
 بائنة الموضع فلهذا ابواب دور مكة حتى دخله الذي قدم فيقول حيث شأوه  
 في اصلها اجد ما في دور مكة فلهذا لا يراها لهم في الناس في الناس  
 عليه هذا الاصل وهو ان مكة هل اقتبعت عنوة او ضلما وقد شاذ ذلك فيما تقدم  
 وقد روي عن علي بن فضال قال توفي النبي صلى الله عليه وآله في يومه وغرور وما  
 روي في مكة الا الشوايب من ارجاع شل من استغنى اشد وقد شاذ  
 متايل الخلاف القول الثالث ومن عليهم ان اولهم امر ملاحه فلهذا من اعلى عليه  
 بابه فلهذا وتوهم في مقامه على انما لم من غير تغيير عليهم لولا انما اذا التروا  
 وادرس عليهم شاذ في علم الحاشية في ذلك وقد روي ما في عن ابن عمر كان  
 من ان نظروا من الحاج وان الناس كانوا يرون من حاجك وجوه فافارغا في  
 كانوا يرون الفضايط في خوف الدور

**المسألة السادسة** في قول  
 يزد في الجاد بطل تكلم الناس في دخول الباء ما هنا فمنهم من قال انها  
 زائدة كرماد تملأ قوله ثبت بالدينه وعليه جملوا قول الشاذية  
 فمن في جند واصحاب الفخ فمرب بالثنية وزجوا بالذبح

ازعمنا ان الزعم  
 اربعة وبلغ اربعة  
 دور في الموسي  
 والاختلاف في دور  
 هل في ذلك اربعة  
 وللفاس

ازاد وزعموا الصريح وهذا لا يحتاج اليه في تبسيط العنينة لان حمل الحق على  
 الفعل اولها من حله على الجواب فيقال الحق ومنهم فيه من ذلك الميل لطلال  
 الجاد هو الميل في اللغة الا انه من صلاته في الشريعة ملاحته ما وقع  
 انه الاختلاف ومن ان الميل ما ظاهرا هو الميل ما ظاهرا والظن في الحقيقة لغة وشرا  
 وضع الشئ في غير موضعه وبذلك يكون ما لا يوجب المطلقة بين الجيد والقيس  
 وما لا يوجب المطلقة في الحق وما علم ولذلك كان لا يوجب فسطاطا في الحاشية  
 في الحل والاحزب الجزم فكان اذا زاد الشك دخل فسطاط الجزم واد الزاد  
 الامر اجمع شيئا دخل فسطاط الحل جيل الجزم عن قولم كذا والله وبلى والله  
 حتى علم انه الرب فيه ومن ان الخليلات تغل على فلهذا علم الزمان كلالته  
 الجزم وعلى قدر علم المحل طالبا الجزم فتكون العينة معصية اخذها بنفس  
 الملائكة والمان بساط حرمة الشهوات الجرام او الجاد الجزم وان شذ في اخذ  
 فقد اعلم الرب ومن استحل ما ولا فقد اعظم الرب فالذي روي انه صلى الله عليه  
 وسلم ان الله حرم مكة يوم خلق السموات والارض فحين حرم مكة الله  
 لم يقل لا يدخل قبل ولا قبل لا يدخل بعد فان احد منكم فيقاسم رسول الله  
 فقولوا ان الله اذن لرسوله ولم ياذن لكم وهذا شرك وقد قال ابو شعيب العنود  
 لعبد من سجد من الحاج وهو غث البعوث الى مكة انك في ايها الامير  
 لعبدك قولنا ما من رسول الله الا في يوم التبع سمعته اذ ماى وزعمه قلم والعمر  
 عن ابن عمر بن عبد الله وابنه عليه ثم قال ان مكة حرمها الله ولم يغير منها  
 الناس لانه لا يجد يوم الله واليوم الاحرار مشك فبما دعا لوفقه ما شجرة  
 فان احد منكم في رسول الله فقولوا له ان الله اذن لرسوله ولم ياذن لكم وانما  
 احل له فيه شاذ من نماز وقد عادت حرمتها اليوم حرمتها بالانبيس والبلغ

العلم حسنة سرها  
 وضع الشئ في غير محله  
 الاخذ الميل في دور  
 الجاد شرط في علم  
 الاخذ في دور الجاد  
 كالاخذ في دور الجاد  
 في دور الجاد



الشاهد الحيات فضل الامم شرع ما قال لا غشروا قال لما اعلم منك بذلك  
بابا شرع ان المزم لا يعيد عليا ولا فان ابدى ولا فان اعزته وهذا احتياج  
عشر واما لان ان المزم من الله عنه فان قايما الحق عدا لانه المزم ذابها  
الى الله سبحانه و

### الاية الثالثة قوله وادوا بالانذارهم مكان الت فيها ان من فساد

قالوا معناه وظانوا ومهدوا وليس كان عمن انما الملة المزمول وولما نطقوا  
منه فالمضي وادوا لملا شديدا الزاي لا زهم مكان الت او عدا له به  
متر لا ولا لا دخل الام فخر الامم على من زاد حتى قال ان الام  
ما عدا وادوا وليس ذلك

### اطمن الثانية

قال المزم جعل الله لانه علامه زها لبت حتى كانت  
انما ادم في البيت وقيل ضربه طلاقا قد ايتت قد زعمه وتقبل  
ان يكون خطه له جبريل وهذه الجمل لا تحضض الا ستر صريح يصح ما ما قد  
ينا حديث ابراهيم وما كان منه مع ساجد واسما ودم عا دوكيف بناولين فيه  
دك لذلك والله اعلم

### اطمن الثالثة

روي ابو داود عن النبي صلى الله عليه انه قال اي المبيد وضع  
الامر من المبيد الخزام قلت ثم اي قال المبيد الاقصى قلت ثم قال  
ان يعز يستقيم اسما لذلك الصلاة فضل ما سقم به ما فانا وانه غير موضع

### اطمن الرابعة

يعني لا يقرمه معصيه ولا يفتنه ولا يذله وكان على ذلك حتى ان الله تعبد في  
غيره واشزل فيه غيره به ولعل بالامه النجسه وليم من الامم الممتنه  
الاية الرابعة قوله واذن من الناس ما لم فيه شيخ سائل

### اطمن الالاول

قوله واذن تقدم بيان  
افني تنوره براه معناه اعلم وان الله امرني ابراهيم ان ينادي الناس بالحق  
وذلك من العزات والمختلوات في حق الله كلف وقطع قولنا لهما انه امر  
به من حمله شرايع الدين الصلاة والزكاة والحق حسب ما سمعت به ملة  
الاسلام الى اشتغالنا لتقديروا وخبرنا سبلنا وحتمنا بملته تامة بمحبة  
رعايه والى ان الله امره ان يقطع ان يفيض ويادى ايها الناس ان الله  
حب علم الحق فحقوا لم تقض الا لعل الله ندا ابراهيم اليها من جيبه خ  
ومن شك لم يله فيه نصيب ورونا على ذلك مقبلة فان صح الامر استمر عقيدة  
واستقر الادا لاول بعجزه المعجزه

### اطمن الثانية

قوله ما قول رجلا قال ادر فقها الاضطرار لا يضر الخ  
من يبره زلا ولا زلاطة وفي الاستطاعة حسب ما شرعية حديث الخوي  
وهو صادق طه في سورة العز ان ملاوكة لا حاجة يذ ان هذه الاية شرعية  
ان حال المزم في فرض الاداية من نفسه الى تطو ولا وليس لها من اجدها  
ولا يدره في اليل يطلب حيث ما علم عنه علما المذهب في الاستطاعة عند  
صحة المشيوع وفي قايمة يده فاذا قد رمي تحت عليه العباد واداعز  
ووجد الراد والراحلة وجت عليه ايضا وعقن الوعد الوجهين

### اطمن الثالثة

قوله واذن ضامير  
يعني انهم خباها من العباد حتى احبها الضامير ورجعها المفازات وان كان  
خرج منها وان اتصاه من طبع على من وازجوب ومعالجة الاعاءة رذاها هلا  
فوضعهما الله بالجل الى انتم عليه الى مكة ه ه ه

### اطمن الرابعة

قوله يابن زيد السبيز

لقد وقع الرائي  
عنه على تفسير

لقد وقع الرائي  
حسنا في التفسير







واما الالباس فهو الذي طهر عليه الجسد من رطوبة الارض او ضرر الجملية  
**الاية السادسة** قوله ثم ليتقوا الله من اجل ما اباح من اهل  
**المسئلة الاولى** في ذلك قوله  
**قال القاضي ابو بكر بن العربي**

الحسين  
 معنى قوله  
 وصحة

وحيث انه عند هذه الشقة عند ربه لم يجد اهل العزوبة فيما يتخذون الا انما  
 بها عبادا وتعلم الثلث عليها عينة اقوال الاول قال ابن قتيبة عن  
 الثعلبي حلق الشعر وليس الثياب وما اتبع ذلك مما جعله الحرام في الماني  
 مناشك الحرام زواجر عترة واربعين في ذلك خلق الزاين قال قتادة في  
 الزاين من الحرام قاله مجاهد في الخامس ازاله قسفت الاجرام من قول الاطباء  
 وجعل شعروا وضل واستعمال طيب قاله الحسن وهو قول في الاول  
 فاما قول ابن عباس وابن عمر فلو صح عنهما لكان حجة شريفة في صحة الاجرام  
 بالفتنة واما قول قتادة لم يخلق الزاين من قول ملك واما قول مجاهد انه زاي  
 الجوار من قول ابن عمر وابن عباس ثم شغقت الثلث لغة فزالت الماغيب في  
 معصون الله وقال انه نفس الاطباء واخذ الشارب وقرأ ما يحرم في المحرم  
 الا التناح ولم يخفيه شعروا حرمه وقال صاحب العين الفتحة هو الزاين  
 والحق والصبر والذبح وقص الاطباء والشارب والاباء هو ذكرك الزاين  
 والعز الجوه ولا ازاله لحدوده لان قول العلماء وقال قتادة  
 اذا كثروا سمحه وقال ابنه بن الصلت في

جفوا زواجرهم لم يخلقوا تقوا ولم يخلقوا لم يخلقوا تقوا  
 واد التهميم الى هذا المعام طهرت الى ما ذكره امية بن الصلت وما شاع

الي تطيب هو الذي قاله ملك وهو الصحيح في الثلث وهذه صورة التلم الثلث  
 لغة واما بحقيقته الشريعة فادانها الجاهل او المعصية هدية خلق زائفة  
 وازال وجهه وتطهر وتغافل ليس الثياب بقصص نفسه واما ما قد ذكره وفي

**المسئلة الثانية** فان المدخل المرم  
 الاثنان او التزمه وقال ملك عند زواجر اس وحب وان القسم وان يبرأ  
 من الحرام لان المدخل هو العمل فتور من الحرام لا يخلو الجسد بعينه بالعمل الزاين  
 والاول اقوى لانه طهر الوفا برب الحرام ونحو الذي ونحو الوفا والطيب  
 في دفع الزاينة **المسئلة الثالثة**

قوله وليطوفوا بالبيت العتيق وهذا الموطون الزاينة وهو طواف الاقامة  
 وهو من الزاين الجاهل ما عاق فيه من الحرام اخر له اعماله ونفاعة اركانها  
**الاية الرابعة** قوله بالبيت العتيق  
 وبه ليست يتيق قولان اخذوا له من عتق اد هو اول منجود من في الارض  
 للبيت اس من عتق اي طهر من الممارزة من الموان الى انتفا الزمان حسب ما  
 قيل في **الاية السابعة** قوله ذلك ومن يعظم حرمات

**المسئلة الاولى** في قوله من يعظم حرمات  
 احرام الله واحترام ما نهى عنه فان لم يحرمة المادرة الى الاقتسار  
 الاحرام الاحكام والانجاز **المسئلة الثانية**  
 في قوله من يعظم حرمات الاحكام الاما على خلاف ما تقدم بان في سورة  
 المائدة في **المسئلة الثالثة** قوله  
 فاجتنبوا رجس من الاوثان وصعد الله الاوثان بانها رجس نجسة في نفس

بواسطة

نفس



حثار النمل لست وفتاد اثنا الاعيان والاعيان صنف شري من افعال  
 الايمان ولهذا قلنا لا تزال الاعياء حاتم قهر العمازة في الاخصاء الاباطة  
 او الميعان متانلان في جم الشرع ليشاغبين وقد يشاغل في مشيئة  
 لاله العاشية من مشايير الخلافة **المسألة**

**الرابعة** قوله واجتنبوا قول الزور حقا لله صبر مشركين وهو  
 اللاب وله متعلقات اعلمها عقوبة الكذب على الله في قوله او صغاب  
 لواقباله وهو الشرك وطقه الدب على الاله لانه على الله اذ يخلو به مشك  
 المتعلق بالحق الشهادة وهو تضيير الباطل بصفوة الجور في طريق  
 البطم ولهذا عظم الاله امرها تركها كذا الكبار فقال الاشوال ما لله وشهادة  
 الزور ثم قال وقول الزور الا وقول الزور فخر الزور فخره فطائيات سلافة  
 ومن طين الزور عدك سعاد الزور الاشوال لله ثم قوا اجتنبوا الزور  
 الاوثان واجتنبوا قول الزور ثم سألوت متعلقات الادب عجب بجمع  
 صرزه وقله **الاية الثامنة** قوله ذلك من قطع شفاها

فمن اخبر من قبله **المسألة الاولى**  
 قوله شفاها لله واجدفا شيعته واختلوا في انها المعلم وحقيقتها  
 من شعوب من مفعوله بضافا اليه فاما المفعول بها في الشرع وهو

**المسألة الثانية** في ذلك الاشوال  
 الاول امها عرقه والمزدلفه والشفا والمزود وقيل الشفا الالب العتير  
 قاله ابن القيم عن ملكه البار انما سانبها الح وقيلها استيفانها والاله  
 انها البدن وقيلها استنبانها الرابع امها من الله وحسه وقيلها  
 الزناها والتجيم امها سانبك الحج جميع الحج ه ه ه

الشرع  
 الحكماء  
 الحكماء  
 الحكماء

شفا  
 الزور  
 الزور  
 الزور

فصلا سورة الساجية السلام الذي سزع الله لعباده وارحما  
 محرمه وما اجمع عليه العطار سلام الواحد من الجماعة يطوي الانباء  
 والزود وقال الحسن فان اناسا شرف الزبالة ولايسم الزبالة  
 النساء وهذا صحيح فانما لفظه وتعريفه الا ان يكون امرأة بمجاله اذ الخلطة  
 لا يكون من الرجال والنساء وهذا هو المقنود والمشمى ه ه

**الاية الثامنة والعشرون**  
 قوله تعالى انما المؤمنون الذين امنوا بالله ورسوله وادانوا ما على  
 الجماعة لم يذنبوا حتى تسادفوه فيما بينهم ه ه

**المسألة الاولى** سبب قولها والمراد  
 الاله اقوال الاول ان الامم الحامع للجمعة والعيان والاستفا  
 كش في كون في الخطبة فانه يعني من سلام والاية ان كل طائفة  
 طاله بما فيه لانه انما الجهاد فانه زدن اسماء وقرودى اسمه وتسمى  
 ارباب وعدا لله من عبد الجهاد فانه ان هذه الاية انما كانت في

رسول الله صلى الله عليه وسلم في المدي والاله فانه  
 من ذلك انما من امان اما احدهما فهو قوله في الاية الاخرى من يعلم الله  
 في الامم او في الامم كذا او استلوه من وتعرفون من الجماعة  
 وسئلون رسول الله بما سواه حتى يجمع ما لا يخرج من ياد الله رسول الله  
 وذلك بين اياته واما الثالثة فهو قوله لم يذنبوا حتى تسادفوه واي اذن  
 في الحديث والامام عظم وليس الامام حيا في سببه ولا اقامه وقال  
 لم يذنبوا حتى تسادفوه في قوله تسادفوه في قوله تسادفوه

ما يذنبون



الآية دل بقوة معناها على ان من حضر جماعة ولا يخرج الا بعد اذن او  
ما ذن قاي من مالكة الجماعة ومقدما وذلك لان الاجتماع كان لغرض فلما  
لم الغرض من التفرق اضل واذا اذن الغرض خاز التفرق

## المسألة الثانية قوله فاذا التادونك

لغير شأنهم فاذا لم تفت منهم فكان الرضا لله عليه وسلم بالخيار  
ان سالوا من له الاذن ان ذلك المصروف للتادون ولم يوضع لمصرفة  
الراية... في اوضح بنظره وقرروى يقول ان الرجل يوم الجمعة اذا  
تعت لواقت لمعل على انهم ويشير الى الامام فيشير له الامام بين  
ان يخرج ه وقال ابن سيرين كانوا اذا تادون للامام وهو على المنبر فلما اذن  
ذلك قال زاد من جعل في عجا انية فخرج ذن ذن ه وروى عن ابي  
حنان ان سئل من اوصى له ضعف ثوبه في الجمعة فاستاذن الامام...  
فانما لا حاجة اليه اذ لا ذن فيه ولا خيرة ولا مشقة تعلقه والما...  
امر صاحب من عمر عليه فخرج اذا اشار بجلس اذا شاء ه

## الآية التاسعة والعشرون

قوله لا تقطعوا دماء الرسول منكم كدعاء بعض بعضا فيما اربع مثالب

## المسألة الاولى قوله لا تقطعوا دماء الرسول منكم

الرسول فيه مشقة بدية من العزيمة وهو ان المصد قد ضاقت الى المعقول  
فانضاف الى المعامل يقول اعني صرت رديعنا عا ابا الى الاول كما يقول  
وهو سرب رديعنا واما على اعمال الناس فوجعل مصرا لاداء هذا المبدأ ان  
تفقد لاية رديعنا لاداء الى رديعنا رديعنا رديعنا رديعنا رديعنا رديعنا

وهذه الارب  
مسار بدعت  
والعزيمة

الى التما وتضجوا الى مالكة ازمة القضا فانه عال يقول قل ما اتقوا  
بم رى لولادعوا ولم لولاسوا الى الله وطلبه وذاب له مفدة اضيف الى  
المعطل وليس حازم واما موفد اضيف الى المعقول والمعنى قل ما يجحد  
للها في ما يتوا الى لولادعوا لم يصفه الممثل اليه وتبين ادله لم فقد

## المسألة الثانية قوله لا تقطعوا دماء الرسول منكم

وهو ما احدهم من الناس ان المراد ملاصقة هاهنا اضافة المصدق الى القابل  
وهو لذلك ثلاثة تعان اخذها لا مغلوا دعا الرسول الى دعاه فخصم  
بمنا سيم فان اجابته واجبة يصير على الاطلاق وانما بقا احاطة الخلق بقرائن  
حقوق الله اومر... في الداعي وقدم بيان وغوب احاطة دعا الرسول  
في سورة الانفال... والمبدأ ان يكون مقصدا احدا وان تنفذوا عن رسول  
الله فمدعوا على ومن دعائه دعا... فخصم فان دعوته بحماية ولولا قال  
على ان تخليه ومن ان عا فدت... فخصم اقلت الله ان يشترط خصم...  
... في الما زحل اخذ او سببه فاجعل ذلك صلا عليه الى يوم  
القيامة... الى ذلك لا مشروا من الرسول وشيئا الا عوة...  
... الى الامور والمعلم ونوفز على كل المدخلة من المطة فديعنا  
تضد الدولة

## المسألة الثالثة قوله لا تقطعوا دماء الرسول منكم

قوله لا تقطعوا دماء الرسول منكم هذه الآية اختير القضا ما ان الامر على الوجوه  
ومدتها... انشور القضا ما ان الامر على الوجوه والوجوب لا يوجب  
من فدية الا بحد واما بوجع من قوهم اللوم والدم فالامر مقتضى والذم  
والام حاتم وذلك... الما... ك... رديعنا رديعنا رديعنا رديعنا رديعنا رديعنا

اجتماع  
على الراجح



فيظهر بغيره هناك هـ وهذا الجماعة ان الامزهاها من الشبان من قول  
 او فعل وهو الصحيح والمخالفة تكون بالقول وما الفعل وذلك مرتب على  
 امر الى وفعله وان كان واجبا كانت المخالفة حراما وان كان الفعل والامر  
 ندبا كانت المخالفة مكرهة وذلك يترتب على الادلة ونساق معقبة الاحوال  
 والاسباب القاضية عليهم بذلك هـ **المسئلة**  
**الرابعة** قال علماؤنا في قوله ان تصبم فقه ثلثة اقوال الاول انه  
 الذي يعقوبه هـ الثاني بنية بطريق ما عاينه طوبى من النفاق وهذه الاقوال  
 كلها صحيحة ولكن متعلقاتها مختلفة فمناك مخالفة توجب العترة وذلك فيما  
 يتعلق بالعتاب هـ وهذا فقه القصة وذلك في استحقاق ما عاين  
 الجوارح حسب ما ينافى في ذلك اقوال الدين والرواية المخالفة من القصة  
 والمجربين ورسا تناول ذلك فقه وسنافة ومتعلقة بدليله هـ وهذا في  
 اول الحسن الجليل في هذا الجواز احد من القسم الاردي هـ اول الحسن احد من  
 الصفيق الازعج محمد بن العباس بن جوية هـ حزمي بن ابي العز قال سمعت  
 ابا عبد الله يقول سمعت سفيان بن عيينة يقول سمعت مالك بن انس يقول  
 سمعت ابا عبد الله يقول سمعت ابا عبد الله يقول سمعت ابا عبد الله يقول  
 الله فقال ان ارد ان احرم من عند القبر قال لا تفعل وان احرم عليك  
 القبر قال داي فقه في هذا وانما هي امال اريد ما قال فاني سمعت ابا عبد الله  
 يقول سمعت ابا عبد الله يقول سمعت ابا عبد الله يقول سمعت ابا عبد الله يقول  
 الذي يخالفون عن امره ان تصبم فقه او تصبم غدا في اليوم هـ وان رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم قال افترقت النهد والصارى على امر وسبعين  
 فرقة وستة عشر على امال هـ في هذا الجواز الا واجدة قبل

من رسول الله صلى الله عليه وسلم وانما عليه وانما عليه وانما عليه وانما عليه  
 والمخالفة للاتفة فان الله مع الجماعة كما قال النبي صلى الله عليه وسلم هـ

## سورة الفرقان

فيها احدى عشرة آية هـ

**الاية الاولى** هـ قوله تعالى وقالوا لعلنا لا نرى الا انفسنا  
 وبشر في الاسواق فمناك مثل هـ **المسئلة**  
**الاولى** هـ غير المشركين رسول الله باقل الطعام لانهم اذا ذكروا  
 الزنا اكلوا وعيروه بالشيء في الاسواق فاجابهم الله بقوله وما  
 ارسلناك من الخزيين الا انهم لما طردوا الطعام فممنون في الاسواق  
 لا يؤت بذلك ولا يقربه فانما اشادات طاهر على قلوبها وهم فاهولاء  
 عارها اما اوقم فيه ضادهم لا بل لا يهتد عليهم المقصود وتوضحت لهم في  
 صدقه الدلالة لم يقتضهم ذلك حتى شالوا اليك اغزواها والى اية داية  
 عند الملائكة ولو تعم في ذلك ايضا فممنون حتى ذوا الاكاسر والقائمة  
 والى الجبابرة يتدفقون عن الاسواق انما هو على صفة الله عليه وسلم  
 ذلك ان اعتقده طيك انصرف بالقهر والجبر وجعلوا انبياء يعمل مقصرا  
 النسي والامراتهم كاتواتر وسيد شوق مكافاة وجه العاصم وكان ايضا  
 يدخل الخاصة مما لا امزم وفهام قالوا لعلنا نطلب ان نملك عليه انما  
 له تعالى فييرة الملوك في دخول الاسواق وانما كان دخلها لمخافة  
 اولئك كوة الخلق ما امر الله ودعوته واحرم من نفسه على القبايا  
 في مجتمعتهم لعل الله ان يردع الى الحق معهم هـ



# الحكمة المانية لما ذكرنا الطائفة

الاولى والى الخ لا واق وطهرت فيما المبالغة على ما ادخلها الوحي الفضل  
 والى الخ والى الخ والمقدس هم في الارض تفرجها لم عن التفرج الى بعض الله فيها وفي  
 الله خلقه فيكون الانا من عمل السوق فقال لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله  
 الحمد وهو على كل شيء قدير غمرت دونه انما الله وحده عند من الملك وحدهم  
 في المال افضل على كثراته لم يقدر في تلك القصة بول الله في ما الحاجة  
 ان غمرت بالعبادة والجسد ما لا يكون عطلت الغفلة وتعلم الحيلة وبذل  
 الماتين في الطمأنينة

كرامه الخ  
 والى الخ  
 والى الخ

الاولى الخ  
 والى الخ  
 والى الخ

# الحكمة المانية لما ذكرنا الطائفة

الطعم فصوره الملق لا عان ولا ذك فيها واما الانس في فتنه  
 مشغفا العلم يقولون لا يدخل الانس في الاب او التلاح وعدي له في خلقه  
 شوق للحاجة اليه ولا باكل فيه لان ذلك اشتراط الضرورة وهذا للجشعة  
 ومن الاحاديث الموضوعة في ان رسول الله الاكل في الشوق دماء وهو  
 حديث من تروعه ورواه من غير طريق ولا اضله في الجنة ولا وصف في  
 الاية الثانية قوله قال وهو الذي جعل الله الليل لئلا يمتد  
 طعم في يوم العلم في الدنيا والى الخ ورواه له لعمري وشبهه في رطل  
 بعض الغفلة ان من على عز ماله الطلام انه عجزه لان الليل لئلا يمتد  
 بوح ان صلى عز ماله في شدة اذ الظل عليه والسترة في الصلاة عبادة  
 في غير ما السنت لاجل طر الباش ولا حاجة الى الاطباب في هذا

# الاية الثالثة قوله تعالى وانزلنا من السماء ماء طهورا فيها

استغشاة من الله الطمأنينة في قوله تعالى وانزلنا من السماء ماء طهورا فيها  
 فيساقوله وانزلنا من السماء من طهورا فيها

# الحكمة المانية لما ذكرنا الطائفة

الحمام طهورا واختلف الناس في معنى وصفه بأنه طهور على قولين احدىهما  
 انه بمعنى مطهر لغيره وبه قال ملك والشافعي وخلق كثير وشواهدها  
 الثانية انه بمعنى طاهر وبه قال ابو حنيفة وتعلق بذلك قوله تعالى وتطهر  
 بهم شرا باحسانا يعني طاهرا اذ لا تكليف في الجنة

معنى طهور  
 في قوله تعالى  
 وتطهر بهم

وقال الشافعي

خلق على في نظرة بعد قوية اذ اوى بقا قلبه على فؤاده  
 لا ربح الاهوال في حشواتها عجات التراب من طهوره

في قوله تعالى وانزلنا من السماء ماء طهورا وبه قال العرب وتطهر  
 وليس ذلك بمعنى انه شتم لغيره واما رجع في ذلك الى فعل تنبيه ودليلنا قوله  
 تعالى وانزلنا من السماء ماء طهورا وقال ليطهروا به وذهب عنهم حجر الشيطان  
 بيت ان وصف طهوره بقيد التطهير وقال النبي صلى الله عليه وسلم  
 جئتم الارض مسحوا وطهورا واذا مطهروا بالتم ولم يرد طهوره في ذلك  
 في ذلك طهوره وقال في ماء الخبز هو الطهور ماؤه الحلي ميتته ولوم من  
 في الطهور لعمري طاهر هو الماء الشوام والجمع في الماء لغو في  
 على ان وصف طهوره بختش الا ولا تغنى الى شايه الما بعبادته وقدرها هجرة  
 فكان اقتضاهم ذلك على الله اذ لا دليل على ان الطاهر هو المطهر فاما  
 تعظيم بوصف الله لشراي الجنة بأنه طهور والحكمة لا تكليف فيها فلا  
 حجة لم فيه لان الله قال انما انزلنا من السماء ماء طهورا في قوله  
 في الآية وهو الطهورين وقال علماء ما ان وصف شراي الجنة بأنه طهور فبعد  
 التطهير على اوصاف الاثوب وعنه شراي الشراي في قوله تعالى والحديد فاذا



شربوا هذا الشراب طهرهم الله من رخص الذنوب وأوصار الاعتقادات  
 النسيئة فخاوا الله فكل سليم ودخلوا الجنة نصبة التسليم وقيل لم يجنب  
 سلام عليهم طم فادخلوها حال الذنوب كما جرم في الدنيا بركات الجحيم  
 بمزمان الماء في الاعضاء وهذه الجنة وتلك الجنة وزمة في الاخرى  
 واما قول الشاعر رخص طهرهم فوصف الذين مات طهورهم ولا يطهر  
 فانما قصد بذلك المبالغة في وصف الذين بالمطهورة ازلوا دناء روتهم وعلقت  
 بالطين وطيبه في العرش وسكن غيل الحب من شفه داء الماء الطهور  
 راجلة فان الاقلام السريعة لا تلت بالمجازات الشعرية فان الشعرا  
 يتجاوزون في الاستغراق هذا الصدق الى الله تعالى  
 في تحريم ذلك الى العفة والمصيبة وزعموا قولهم القدر من حيث لا  
 يدرون في الاصل الى قول بعضهم  
 ولولم تلامس صفحة الارض ركبها ما انتا اذرى علة للتميم  
 في ذلك كسر مزاج نفوذ الله منه

**قال القاضي ابو بكر العتبي**  
 رضي الله عنه هذا من باب كلام الجمل وهو ما ليس فيه الاية  
 نامله من طريق العزمية فوجدت فيه مطلقا مشروفا وهو ان ما نقول  
 للمبالغة الا ان المبالغة تدل على الفعل المتعدي  
 ما قال الشاعر  
 ضربت بقل السيف سوق شاميا  
 وقد حورى الزمان المبعثرة كما قال الشاعر

نوم الضم لم تسقط عن فعله  
 فوصف الاول بالمبالغة في الضرب وهو فعل متعدي ووصف الثاني  
 بالمبالغة في النوم وهو فعل لا متعدي واما قوله طهورة الماء العذبة من الحش  
 نطاقة ومن الشرح طهارة هو لا يقبل الله صلاة غير طهورة وقيل في  
 بنا في قوله طهورة من هذا قوله وهو المبالغة في التابيل لا من  
 الله تعالى في قوله طهورة من الماء العذبة من الحش ومن العظم التي  
 ما ولا في قوله طهورة من الماء العذبة من الحش ومن العظم التي  
 بها فاذا ضربت الماء في الوفرة والشحور والطهورة عاد الى الفعل وقيل ان  
 خبر المفعول فنت بعد الالف المفعول في الفاء بكونها المبالغة وهو خبر  
 خبر عن الالة وهو الذي يخلق تلك المنقشة ولكن فخر استقامت في ذلك  
 وبعد هذا انفق البيان عن المبالغة وعمل الالة على الدليل مثاله قوله تعالى  
 وانزلنا من السماء طهورا وقوامه من الله عليه ومنها جعلت في الارض منجدا  
 طهورا جعل المبالغة ويحتمل الصلاة عن الالة فلا حاجة منه لعلمنا ان الذي  
 قوله للمعزوم به نص في ان فعله متعدي الى غيره وهذه المسئلة اما الوجه الثاني  
 في انما صار الله المنقشة والمشارفة وهو  
**السائلة** حين قالوا ان المبالغة في ان لا يكون الوعد  
 معزومة اخرى لارامع الذي حرك الاعضاء اسفل الى الماء وقال طهارة في الماء المستعمل  
 جفدت ان وصفت الممانعة طهورة بعض التكرار كما زعم من المبالغة وهذا من الحش ولا يكون  
 مما لا يحتاج اليه على ما تسميه من الخلاف وانما في مسالة الله المستعمل ما يابا  
 على اصل الخبر وهو ان الالة الذي بها فخر من هذا الخبر لا يفسد ذلك  
 المبالغة قياسا على الزينة اعاد الذي بها فخر من هذا الخبر لا يفسد ذلك

الخطبة للامير  
 في دار الملك المستعمل  
 في دار الملك المستعمل



**المقدمة الرابعة** قال تعالى واتلوا  
 من الكتاب ما طهروا وادان امام معلوما بصفته وطبعه وزجه قال علماؤنا  
 رحمنا الله عليهم اذ احسن بهذه الصفة فالاختلاف بين طهروا وبينه نادرا  
 استعار من هذه الصفة الية ما فغية وصف من هذه الاوصاف الثلاثة  
 خرج عن طريق الطه وملك وصف الطهوية والخالط الماء على ما لم يقرب  
 ضرب توافق في صفة جميعها وهي الطهارة والتطهير فاذا اخاططه فغية  
 من وصفها متوافقا فغية اياه فيها وهو التراب والخراب الملائم  
 في الية وصفه في الطهارة وفي الية في صفة اخرى وهي التطهير  
 فاذا اخاططه فغية ما خالفه فيه وهو التطهير دون ما وافقه  
 وهو الطهارة كذا الورد وشايز الطهارة هو الضرب الثالث في الية  
 في الصفتين جميعا وهي الطهارة والتطهير فاذا اخاططه فغية شلبي  
 السبقت جميعا في الية له فمما وهو الحسن وقدمه ما ذلك في مسائل  
 الخلاف وفي الفروع وقال ابو حنيفة اذ وقع في سبقت في ما افترقه  
 كله في تراخا ان لا اذا حققت عديم الجوازه فيه ووجه حقيقة

والله اعلم بالصواب  
وإذا خالطه فيه ما خالطه فيه وهو التطهير دون ما وافقه  
وهو الطهارة كماء الورد وشاي الطاهرات هو الضرب الثاني  
في التحقيق جميعا هي الطهارة والتطهير وإذا خالطه فيه شاي  
السفر جميعا لم يفته له فيما وهو الحسن وقد مر هذا في سائر  
الكتاب وفي الزروع وهذا هو حقيقه إذا وقع في ما سبق في ما تقدم  
فذلك إذا أراد أن يسلط إذا عرفت عدم الجواز فيه ووجهه

ان لمع ملاقته بولسته ولا ماء وان دانت البرد بجره طرا فاهما تحرك  
احدهما فالخل غرس وان كانت حرلا بعد الطريقين لا تحرك الاخر لم  
يغرس والمسزون دان الصنم وغيره يقولون ان قليل الماء يمجته قليل  
الحماش وانه المجرى على من مذهب ابي حنيفة وقال الشافعي في حديث  
الظنين ورواه عن الوليد بن كثير حدث طه بن وهب وهو موقوف فيه والشافعي  
صنفه وقال الامام الاصفهاني امانه ان يصح حديث العتقين لم يستلغ  
واقتصر على ما لا يقول عليه حب ما يشاء في هذا الباب  
الخلاف فاعلم على ان الصنفين مذهبهم حديث ابي سعيد الخدري في  
من ساعه زوام الله في الزينة والبراد وغيه في سبل الزينة  
صل الله عليه وسلم من من ساعه وما يطرح فيها من البراد والبراد  
عن الناس فقال الماطيود لا يجتنب الا ما حذر لونه اذ هو سادس  
وهذا الساجد مخيف لا يتم له في التجه فلا يقول عليه وتفاوتت  
الطرق الاكثر في هذه المسئلة من ان قال اني اتخلص المذاهب في هذه  
المسئلة مذهب تلك فان الماطيود ما لم يغير احدا واضافه اذ لا يرى في  
الكتاب يقول عليه وانما المجرى في طاهره وبقوله وانما الماطيود  
وهو ما صنفه فاذا اصر عن شيء منها خرج عن الامم بخروج من السعة  
ولذلك لم يمد الخلفي امام الحديث والفتنة الباب خبر اصحاح القول  
عليه قال باب اذ تغير وضع الماء وادخل الحديث الصحيح فانه اذ يلم  
في سبل الله والله اعلم من علم سبله الا حادوم القيا وخرج في شب  
دما اللون لون الدم والرجح المسك فاخبر صلى الله عليه ان الدم غاليه  
وعليه راحة المسك ولم يخرج تغير الزاخرة من صفة الدفعية ولذلك



قال علاونا اذا تغير الماء تغير حقيقته على طرفيه وشاكلة لم يتغير ذلك من الجو  
 به ولتغير بها وقد وقعت فيه اذن ذلك تجتنبه له للتحاطة والاول  
 فمأذونة لا تقبل عليه ه ه ه **المسألة**  
**الخامسة** ثم لا بد على هذا مسئلة بدعية وهي اما اذا تغير مقدار

او اذا تغير الماء  
 اصله وقراره  
 في السليمة الطاهرة  
 والمسلمة المقيسة  
 على تلك

كروية او حصى بحري عليه او تغير بالحليب او بوزن شحنت عليه  
 لا يمتنع الاحتراز منه فانفق العلم على ان ذلك لا يمتنع  
 الاحتراز منه وقد روي ابن وهب ان غيره من اولادنا في الاحتراز  
 من الماء يشترط ان لا يمتنع عليه الاحتراز في باب التخليف  
 ولا يمتنع التوسعة فيه ما في سابقنا للاعتناء بشيئا من ذلك والادان الجدة  
 لا يمتنع التوسعة عن صفات الذنوب ولا يمتنع فشر الاحتراز من مقام  
 قوته على الله وما كانت الحائز من التوسعة منها والاحتراز منها  
 قدحت في الامامة والعدالة وكذلك العمل الكثيرة في الصلاة  
 لما كان الاحتراز منه متكررا طلب الصلاة به ولما كان العمل  
 الجيد لا يمتنع الاحتراز منه كالالتفات بالراش وجهة والمزاوجة  
 بين الامام وبين غيره في الاحتراز به فليطلب اليه في ذلك في الصلاة وهذه  
 قاعدة الشريعة في باب التخليف حكم فاعلم خرج تغير الماء على ما يطلب  
 عليه عن غيره بما لا يطلب عليه **المسألة**

**السادسة** ما وصف الله الامامة ظهورا وامنا بانزاله من  
 هذه المسألة في الماء ليظهر نابه دل على اختصاصه بذلك وكذلك قال الامام  
 واقتل من ادعى من بعدى من غيري حتى ياتي بي خبره ثم اقره ثم اعطيه  
 الوفاق ورواه في الحديث ان من ادعى من بعدى من غيري حتى ياتي بي خبره ثم اقره ثم اعطيه  
 بالعلم فذلك لم يلق غير الماء لوجه من اخذها ما في ذلك من ابطال

للمسلم  
 هذه المسألة في الماء  
 واقتل من ادعى من بعدى  
 الوفاق ورواه في الحديث  
 عن مالك ورواه

قاعدة الامانة هو الماء لان غير الماء ليس بمطهر بل لانه لا يرفع الحدث  
 والنجاسة فلا يزيل النجس وقال بعض علماءنا واهل البيت ان الماء لا يرفع النجاسة  
 بوزن النجاسة وهذا اعطى لان ما لا يرفع النجاسة عن نفسه فذلك  
 بدعي من غيره وقد روي ابن ماجة عن مالك ان النجاسة القليلة اذا  
 وقعت في الزب الكثير لم يحس اذ لم يتغير وهذه رواية ضعيفة  
 لا يلتفت اليها لان الله صلى الله عليه وسلم في الصحيح يسل عن قاذرة  
 سقطت في شين فقال ان كان جامدا فالتفتها وما جوفها فطهره في  
 في رواية وان كان مائضا فليشقه وقولان كان حائضا فالتفتها وما  
 جوفها فطهره في رواية اخرى لانه سليل عنه فحش اخرى سقيه بالجواز  
 وفي الاثر على المتح والى هذا دليل الخطاب بحسب ما يتبادر في اخره  
 الله وهذه نكتة بدعية تقترحها فغير غير لم من باب وليس النجاسة  
 مع محسوسات حتى يقال فلما ازال الماء فقد قام به الغرض وانما النجاسة  
 حرم شرعي عين له سلبت الشريعة الماء فلا يلحق به غيره اذ ليس بمغناه  
 ولا له لولحقه لا سقط والغرض اذا عاها لم يمتنع بالاجل عليه بالاسطة  
 شقها في ذلك وقد روي ان ما في الشقة دون المصير الى غير الله

فمنه خرج زناه **المسألة السابعة**  
 ثم قوم ان الماء اذا فطنت للحب منه فطلة انه لا يتوضى به وهذا  
 مذموم باطل قد ثبت عن مروة انها قالت اجبت انا ورشيد الله  
 واعتدنا من رجعتنا وفطنت فطلة فجار رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم ليعتدل منها فقلت اني قد اعتدلت منه فقال ان الماء ليس عليه  
 نجاسة وان الماء لا يمتنع وقد روي هذا الحديث من طريق ه ه ه

حرم الله  
 اجبت



# المسئلة الثامنة ادا كان الماء

اذا كان الماء اظلم من اظلمه ولغ فيه قلب فسد جميعه فقهه الاصل  
 لقول النبي صلى الله عليه وسلم اذا ولغ القلب اجدتم ما غسلوه من شئ  
 موات وعفروا الثامنة بالتراب وقد قال ملك قد خاض المحدث ولا  
 اذى ما حقيقته ولا زال لا يغسل عبادة لانجاسة بل لمن احدثها ان الغسل  
 معذرة الباقى جعل للرب فيه مدخل وادخل لهاتين لما كان للتراب  
 فيه مدخل فالقول عليه الرضوخ وما كان عبادة دخل فيه التراب مع الماء وادى  
 ملك طرح الماشية الانجيت احسن طاعة الجلال لانه حيوان ما دخل  
 الاقدار ولا علاج اليه فيكون من الطوائف او الطوائف عد استوفينا القول

# المسئلة التاسعة

اذا لفت السباع في الماء كل حيوان عند ملك ظاهر العين في الحيز وكما  
 يناله في شياطين الحلال والاربع من مذهب عليه ان اشبه السباع  
 مذبذبة لما يناله في المسلم من اعانصيب الجنائيات ولست من الطوائف  
 لان الطوائف قال ابن خزيمة اشبه السباع بجمته روى عن النبي  
 السلام استعمل من حياض كثر في فلاة والمدينة تروى السباع وخيل في  
 بلادها وقال لها حلت في طونها ولما ملحت شرب الماء وطهروا له  
 الموطاة ان غمر او غمره وتعلق حوض بها عصفور ما صاحب الحوض هل  
 يزدحمون السباع فقال له غمره ما صاحب الحوض لا خير ما غمره في  
 السباع وتزدحمنا وهذا لان الماء كثير ولو كان قليلا لطار السباع في  
 قوامه فبلى في هذه الامة وهو ذوى من شمول من بعد ان اساء دخلت  
 عليه مع فشحة والى ان سقيم من يزدحمون في ذلك وقد والله

لعله  
 اذا ولغ القلب  
 ما يغسله من شئ  
 موات وعفروا

كذلك جوار عند الله  
 في طاهر الدين  
 حتى لا يخرق ويدخل  
 اشبه السباع

شرب الماء  
 في شرب الماء  
 في شرب الماء

سبقت منها رسول الله صلى الله عليه وسلم وهذا ايضا لان ما هادان كثيرا  
 لا يورث فيه محاسن الشدا ولم يحرم الخلاب وقد قال ابو داود سمعت قتبية بن سعد  
 قال سألت قم بن مصافة عن عمته قلت يا ابا عبد الله ما يكون الماء فيها قال الى الجارة  
 قلت فاداس ما رواها قال الى الغزوة قال ابو داود فقد زعموا ان مدد ثمة  
 على قائم ردهه فاداس صلتها اذ زعمه وراثت الذي فتح بابا  
 الستار هل عتير بنا وهما عادات عليه فقال لا قال ابو داود زلت ما لم تغفر العتير

# قال القاضي ابو بكر بن العزقي

رعى الله عنه تقيومها بالانها في شط السبخة ما رواها من قراها  
 وضاعة دورت شاعرة ولها يقول ابو اسيد ملك من ربيعة الى ابي  
 من حينها من صلعة حلما ومن ينال معرضا فهو مشرف

# المسئلة العاشرة

ان الماء ان وزود الحاسق على الماء وزود الماء على الحاسق لموا المني  
 صا عليه ومنه في الحديث الصحيح اذا استيقم الدم من فومه فلا يغمر  
 وزود الماء على يغمره الماء فان احدثكم لاصد من ابريقه فسد من  
 وزود اليه على الماء وانما زاد الماء عليها وهذا الصلح في الباب ولو لا  
 وزود على الحاسق قليلا لان او كثيرا لما لم يزد وقد ثبت عن النبي صلى الله  
 عليه انه قال لا يزدحم الا على في المشيد صوا عليه دفوا من فاه زوى  
 اعز اياه دخل المسجد ورسول الله صلى الله عليه حالي في بيته وضى لا خير ثم لم  
 لم يزدحم ففتح يجمع بين تحليه فقال في المشيد فغل الناس اليه فقال النبي







من الرخالة الى الخفة وجلا وندسه في هات الامور هو الطمان الحجر والاحجار

**طس** **قصة الثانية**

عن العبد من المخلوقات كلها من الله لا يدر احد على الابد بنبوة فارحان لا  
مراود علم انه يبد الى لا يدر الا ما زاد حصل له اصل التوكل وهذا من  
عين ربه مع الايمان الذي هو شرط التوكل قال الله تعالى وعلى الله توكلا

**طس** **قصة الثالثة**

يقول هذا من توكلا العبد وزوال الامتعاض والاعمال انوار الله  
بالتوكل في حاله وهذه الامتعال اقتسام وكل قسم اسم والجناس  
يقول في قوله لا يطلب الرادة عليه وانما الفتحة الجبلة

نفس زاده على ما تفرقه ولا يفر ذلك التوكل عند ما قال الله جل وعز  
وسمى الوكيل على الله حق توكله لرزقهم دارهم والجنات تعدو وخافوا من  
الله فان قيه

**ق** **قصة الرابعة**

في اليد واليد في اليد قلنا اما الامتعاض والفتحة  
والاعمال في الطلب فان قيل اذا بقوله قلنا في  
المال والقران والامر انك ما تطلبه واذا طرطها لا تسلك تقنا

من ذلك والعاقبة للقران قلنا انما انما العبد والافتقار  
به الى الزنق فاما الاقبال على العمل في المال والالتفات في  
جميع اصادة وترك طلب العادة فان الله يفرقه وعاد فان اهل الشفة

منه حالة لا يدر عليها اكثر الخلق بوجهها ما كانت  
والاستسلام بدينها فانك انوار العبد وانما الموتى في  
الله اذ يمت

له تعالى وقول الله تعالى لا تجعل الليل والنهار حجة لمن

التوكل على الله  
ففرغ من غيره  
الامان

كل من التوكل على الله  
سواء كان من المؤمنين  
لا يفرق الموتى

ازاد ان لا يدر احد من الناس انك متنايله **طس**

**الاول** **قصة الاولى**

بالحال الآخر متنايلان وصفا ومتنايلان وصفا وقيل لا تميزه  
المساكن اذ ادمى واحد جاعلا الاخره ومنه قول ابن زجب  
به العين والارام عشرون خلفة واطلاوها من كل محتم

المالك مع خلفه ما كانت هذه الحديث الصحيح فان لم يكن يكون الخلفه  
طس على ما سمع من علي بن ابي طالب طوع التسكن الى صلاة الطلوع الاكبر  
اذ له الجز صلاة وكان فومه صدقة عليه وشمت داسدا الا بترك

ان الحسنى العبد جاعلا ما ودك حاله وتلط عليه افة النوم وضروزة الحرات  
وعمل الخلفه انما ذلك الاول الخلق فالسكن الزجل من دفع النوم تلت الايجل

والشبهة الحاجة فيلعل ومن العين ان يعيش الزجل كثير سنة تمام  
ليلا في هذه الشفت من غيره لغوا وتمام من التمايز زاجه فيذهب  
توكل من العبد مشغول سنة ومن العجالة والشقاوية ان يترك الرجل

في حرفة فله فانية ولا يدر عند من سنة الامانة عند الخليفة  
الامر بعدم ولا طمأنينة **طس** **قصة الثانية**

من ان ازان من لا يفر من ازان اذ مشغول اشتد وذا العبد مشغول لا يدر  
في الامر لا يدر له وفي دلاله المعاقبة على الذي لا يدرم فعقبه غيره وعلى  
الحسنة في قضا الغاية من العمل لتبطل الموقر من الثواب

**ق** **قصة الثالثة**

من ان ازان من لا يفر من ازان اذ مشغول اشتد وذا العبد مشغول لا يدر  
في الامر لا يدر له وفي دلاله المعاقبة على الذي لا يدرم فعقبه غيره وعلى  
الحسنة في قضا الغاية من العمل لتبطل الموقر من الثواب

لعله  
لا يفر من ازان

تفسيره

المعاني الفضيلة  
وفي الصنيع غنية الدلالة















ادارة المرو  
الشيخ عبد الرحمن  
ملا

نوا

البخش يكون  
البد اقامه الوكر  
والذبح عليه

الذي حبب التائب الحسن وقد قال صلى الله عليه وآله امانات المزا انقطع عمل الامن  
لا ت صدقه حاله او عمل عليه او لا صالح بدوا ان يروا كنهه انه كذا كذا  
الغرض والزعم وذلك في مرات من اطاقت له عمل الى يوم القيامة والمحب  
وسيلة الزنا باصح اثرها حسن منها في **الاية الثالثة**  
قوله الامر انما لله بملك تسليم فيه قولان اخذها ابو مسلم من الشوك قال لا يغاش  
الا ان سلم من ريد ابل الاحلاق فقد روي عن عذرة انه قال ما في لا يغاش الا ان  
فان اترهم لم يلحق بياقظ قال الله تعالى اعدوا له بقل تسليم وقال قوم  
معناه لا يرفع اجزائه المحلوف ولوعه الحشنة وقد قال تفسر على ان لا يغاش  
الامر انما لله بملك تسليم من الشوك واما الاربون فلا يتم منها الجند والرب  
في ان لا يغاش الملك سليمان اذ اذان جندة لحشودا من خيانت متكبيرا  
وقد شرط النبي صلى الله عليه وآله في الامان ان يغاش لا يجبه ما يجت لنفسه  
وانه الموقفي بوجهه في **الاية الرابعة** قوله تعالى واذا  
طشتم تلستم فطاش فيمن تشبه في تروفا خبر عن تقدم الام  
وعظم الله له ما يحبه ذلك الفعل الذي دشتم به وانه علم قال ذلك  
ان انش قال باق قال ان غشيت قوله واذا انطشتم بطشتم جازي  
يعني في الشوطه وقال غيره البطله ونوره ما قال كذا قوله ان يغاش  
عن قوله فلما ان اراد ان يطش الذي هو غش ولما قال ما من في اثره  
ان يغاش فافلت نفسا ان يرد الا ان تكون جازا لاية الارض وما وذلك  
ان يغاش لم يسأل على شيق ولا طعة زعم ولما ذكره وكان متبنا في  
والله اعلم بصدق ما يداهم الالهة والاشياء والاشياء  
الحايد والاشياء اسم الالهي **الاية الخامسة** قوله

**الاية الاولى**

واورد عشره تلك الاقرب فيهما مثلان في **الاية الاولى**  
من تروها وذلك انها تروا لتستر على النبي صلى الله عليه وآله  
القصاص نادى باسما جواه وكانت دعوه الحاملية اذ ادعاها اجتمعت  
المعشيرة فاجتمعت له قريش عن عدة ايها فتم وحش فقال ارايتكم  
لو اخبرتم ان القصة مصحح انتم تصديقه فالوا ما حرمنا عليه لبا قال  
ان يغاش من يغاش ان يغاش ما في له من لوي يله مزة من لوي  
يا الالفين يا الالفين يا الالفين يا الالفين يا الالفين  
ياضيقه ام الزبير ما فاطمة بنت محمد اتتوا انفسهم من البار او لا امك لم  
من الله شيئا ما في عدا صاف يا في عدا المطلب ما صفة ما فاطمة تلون من  
ما في ما شيعم واعلموا ان اول ما في يوم القصاص المصروف من جوارحه  
القصاص مع قرائن ذلك قايما لا يمان الناس بالاعمال وما توفى ما لا يمانها  
على اعناقهم فاصد بوجهي صم فيقولون يا محمد ما قولك هذا او ضربت رجلا  
في الشوك الاخر غير ان لم رحما ما بلها سلاها فقال انوف هذا احصينا  
تباتك ستائر اليوم فنزلت تبت يدك الى جيب وقد ب وروي القاري عن عذرة  
ابن العباس له قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله يقول ان الله يغش  
لنفسا ما يولدوا ما يولد الله وصالح المؤمنين وقال العاصي ما محمد بن  
سنان في قوله قد روي عن محمد بن جعفر بن سنان في  
ان يغاش اولها انما في الله وضابط المؤمنين في  
**الاية الثانية** قوله تعالى ان يغاش من يغاش  
قال في التناول  
احل الله العاقل

وكان في قوله  
لنفسا ما يولدوا  
ما يولد الله  
وصالح المؤمنين  
وقال العاصي  
ما محمد بن  
سنان في قوله  
قد روي عن  
محمد بن جعفر  
بن سنان في



بنت رسول الله يا ضيق عمة رسول الله امر لا ما عند الله فان لا اغنى عنهن من  
 الله شيئا **الامة السادسة** قوله والشجر اجمع الغاوث  
 هما ثمان ضابل **المسألة الاولى**  
 قوله والشجر اجمع الغاوث من الغلام قال الشافعي حكي عن جابر الغلام  
 وقبحه كسبه يعني ان الشجر ليس بولد لذاته وانما يولد له من الغاوث وقيل  
 عند العرب عظيم الموضع هي طاة الاول منهم وجوزع الثاني جرج الى  
 وقال النبي صلى الله عليه وسلم الشجر الذي كان يزد به على الشجر كان  
 لا تنزع فممن من القتل وقيل اخرنا ابو الحسن المبارك بن عبد المازن  
 الديلمي والقوي الرازي ان جوسه ان ابو محمد الشافعي ان ابو محمد  
 السوزي للعاشق بن عبد المطلب

منه الساس  
 ١٠٥

من قبلها ط في الضلال وفي مسودع حيث خفف الورد  
 ثم طقت اللاد لا شرانت ولا سفة ولا علق  
 بل طقة ترك السحق ومدا لم تسرا واهله العزق  
 سارم يمال الى رحم اذا مضى عليه وقد اطلق  
 حذ استوى بينك المهيمن من خبوت طيلة طقة الطوق  
 طات طابة استرقت الارض وصات سوزك الا حق  
 فمن ذلك الصاوية والنون وتسل الى شاذ في ترة  
 فقال له صلى الله عليه وسلم لا ينقض الله فوك

**المسألة السادسة** قوله نعم الغاوث  
 يعني الحامضين من وطود الغاوث العترة مكنون بشرط ويزاد  
 به الغاوث والساجين ويورد في ما ذكره في الاثر في حاشية

**المسألة الثالثة** قوله الممراتهم  
 كل ولد يميون يعني مسمون بغير قصد ولا قصد وضرب الودية في الممرات  
 لصوب الغلام في الشجر لم يمان تلك سبيل ولا لسن هو لا قولا واحسن ما قيل  
 في ذلك قول الشافعي

فصار منبر الشجر في كل ليلة وقت هبوب الريح في البر والبحر  
**المسألة الرابعة** قوله وانهم يقولون ما  
 لا يفعلون يعني ما لا يرونه حذ شجرهم من اللب والرج والتفاخر والغزل  
 والشماحة لقول الشافعي في صفة الشجر

سطل عجز عنه ان ضربت به يغد الزايف والشامة المادي  
 فهدا تعاود ما زاد وبخاش تخافله **المسألة الخامسة**  
**الخاصة** روى ان عذاه من دولة والاسم في ذلك مستل  
 اتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم عن تركه والشجر اجمع الغاوث فقالوا  
 هلكا من رسول الله فانزل الله الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات وذكروا  
 الله كثيرا واتسروا لم يقد ما طلبوا يعني ذكر الله في ارضه فلا يهم  
 واسعدوا في ردة المشركين ثم هجاء

لقول جستان في امر سفيق  
 وادع امر الجاهل الى غاشم سوايت محزون وواله العبد  
 انما اراه منكم ادم ولم يصب بجوارك الخي  
 طات في ردة من الجاهل في ردة له  
 وان امر اذ كانت سبيداته وسرا من ردة اذ بلغ الجنة  
 وانت في ردة له منهم طاة في ردة الراجح العزق  
 وتبين



وروى الترمذي وصححه عن ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم دخل مكة في عهده النفا  
وعبد الله من ذواجة بمكة بين يديه يقول  
خلوات الكفار عن سبيله  
اليوم بصري على تنزله  
ضربا يزل الهام عن مقلبه  
وهذه الخليل عن خليله

فقال له عمر بن الخطاب ذواجة فخرم الله وبين يدي رسول الله يقول الشتر  
فقال له النبي صلى الله عليه وسلم خذ عنه قلبك يا عمر فليس اشترع فيهم من نفع  
البلد وترواه اليوم بصري على ما ولي حاضرنا ام عاتق الله

**السادسة من المنعم**  
السنة السادسة من المنعم  
القول روى ان العاصم بن عدي مر على كنان فابى ان يخدمه المطالب

الاهاء والالهات الخليلها سان شق في ذنبا ج  
اذ انت غشش دهاقين قربة و رقعة خرد على كل من  
فان كنت نديا فلا لا انتج ولا تشق بالاضغيز المتش  
لعل امير المؤمنين انتبه فاذا نال الجوشق المتش  
في ذلك عمر فابى ان يخدمه عليه وقال ان الله يستر ذنبا  
الذين من افعلوا ما افاد من القول وقول الله والاشجار  
تقيم اسرارهم لم يراهم في كل يوم يمينون وامم يقولون فلا يفعلون فقال  
له عمر لما فعلت فقول دمن الجدد والامل اعلا اذاه

**المسألة السابعة**  
العدل عن احوال الشعراء وحرف سزاهم وانحرف معانيهم في اشعارهم  
وروى انه لما استخلف عمر بن عبد العزيز رحمه الله وفرت اليه الشعراء  
فما كانت تفد الى الخلفاء قبله فافانوا اليه اما ما لا ماذ لم بالاخول حتى  
دم عدي من لامة على عمر بن عبد العزيز ودانت له مقالة فتعرض له جزر  
فقال

ما انا الزحل المزجي مطبقة هرا ما انا ان قد خلا زمني  
المخ خيفة قتال لا لاقية ان لا الباب بالمقصودية قرف  
وحش المطبق من اهل بيدي ما في الجاهل في الجاهل

فقال نعم للمعروف وسعد بن خالد  
مايك واقواله باقة ومضام  
ما غير المؤمن ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد شج واصل في فيه  
اسوة لكل مسلم قال ومن يدعه قال عيش من رواته الشكر ففعل على قطع  
فقال له قال دفع فانشده

زانتك يا خير الزمك فلما اسرت ذرا جاليل في فدا  
ست لمانت الحرد صبيحتنا غير الحق ما انت المونظلا  
فمن يلقى نحا اليه نحا ذك الشري فخرى حمات تعلقنا  
فقال طوافي غرض لها وخلق من الله اخلا فظفلا  
قال حوت من الباب فم قال اما عدي بن رواد من اشترى فدا  
لا ربه الله ولا خيرا رحمه الشكر هو الخليل  
الايت في دم بالامير شربت الريح فابى عنك والهم















# الزابعة

وله في اذ التوايح وادى النمل قالت  
 وانه بعض المسمرين فقال ان هذه العلة كان لها حجاب  
 ولولا ذلك لم ينطقوا لانه لم يعلم الا صطن الطير وهذا  
 وما كان يعلم من هذا الحجاب في ذل الطير وما كان يعلم من هذا الحجاب  
 وما كان يعلم من هذا الحجاب في ذل الطير وما كان يعلم من هذا الحجاب

هذا هو العلم الذي  
 لا يعلمه الا الله تعالى  
 ولا يعلمه الا الله تعالى

التي كانت وان كانت في قوله انما حجبوا عن الارض  
 في قوله لا يعلم من هذا الحجاب في ذل الطير وما كان يعلم من هذا الحجاب  
 في قوله لا يعلم من هذا الحجاب في ذل الطير وما كان يعلم من هذا الحجاب

توحيدهم في قوله ان طوبى من يصيب اسم من اسم غيره علم وهذا من  
 في قوله ان طوبى من يصيب اسم من اسم غيره علم وهذا من  
 في قوله ان طوبى من يصيب اسم من اسم غيره علم وهذا من

هذا هو العلم الذي  
 لا يعلمه الا الله تعالى  
 ولا يعلمه الا الله تعالى

التي كانت وان كانت في قوله انما حجبوا عن الارض  
 في قوله لا يعلم من هذا الحجاب في ذل الطير وما كان يعلم من هذا الحجاب  
 في قوله لا يعلم من هذا الحجاب في ذل الطير وما كان يعلم من هذا الحجاب

التي سمعوا قول النمل واخبره نذوا التوايح وذلك من الله  
 الا انما سمعوا قوله

من النمل قوله لم يزلوا في طيرهم واقلوا في طيرهم واقلوا في طيرهم  
 من النمل قوله لم يزلوا في طيرهم واقلوا في طيرهم واقلوا في طيرهم  
 من النمل قوله لم يزلوا في طيرهم واقلوا في طيرهم واقلوا في طيرهم

فقالوا انما حجبوا عن الارض في قوله لا يعلم من هذا الحجاب في ذل الطير  
 في قوله لا يعلم من هذا الحجاب في ذل الطير وما كان يعلم من هذا الحجاب  
 في قوله لا يعلم من هذا الحجاب في ذل الطير وما كان يعلم من هذا الحجاب

توحيدهم في قوله ان طوبى من يصيب اسم من اسم غيره علم وهذا من  
 في قوله ان طوبى من يصيب اسم من اسم غيره علم وهذا من  
 في قوله ان طوبى من يصيب اسم من اسم غيره علم وهذا من

التي كانت وان كانت في قوله انما حجبوا عن الارض  
 في قوله لا يعلم من هذا الحجاب في ذل الطير وما كان يعلم من هذا الحجاب  
 في قوله لا يعلم من هذا الحجاب في ذل الطير وما كان يعلم من هذا الحجاب







استدل بالامارات وانهم يدعون الطير عدل ولا كان للبهائم علم ولا او تسم  
سبلها علم منطق وقام الله الحرام على الخلق في خلق الملق ٥

**الاية الثانية** فان الله صغير  
البرق ووجه العباب الشديد اعلم الخرم وقال تعالى وما من الاية الا  
ان المراد من الوباء الى ما انما روي في الحديث في الزمان والحقبة على  
ما ساء في احوال استيفاء القصاص ٥ **الاية الثالثة**  
فراى بها انما عرفت فقال احلت ما لم يحط به ٥ هذا دليل على ان  
العلم في البرق والمطر عند ما لا يدركه العقل اذ الحق لا يقينه وحيثما

**الاية الرابعة** فان الله لا يهدي القوم الظالمين ٥  
فراى بها انما عرفت فقال احلت ما لم يحط به ٥ هذا دليل على ان  
العلم في البرق والمطر عند ما لا يدركه العقل اذ الحق لا يقينه وحيثما  
فراى بها انما عرفت فقال احلت ما لم يحط به ٥ هذا دليل على ان  
العلم في البرق والمطر عند ما لا يدركه العقل اذ الحق لا يقينه وحيثما

**الاية الخامسة** فان الله لا يهدي القوم الظالمين ٥  
فراى بها انما عرفت فقال احلت ما لم يحط به ٥ هذا دليل على ان  
العلم في البرق والمطر عند ما لا يدركه العقل اذ الحق لا يقينه وحيثما  
فراى بها انما عرفت فقال احلت ما لم يحط به ٥ هذا دليل على ان  
العلم في البرق والمطر عند ما لا يدركه العقل اذ الحق لا يقينه وحيثما

هذا الذي ذكره الله تعالى  
في القرآن من جليل  
الامارات









